

Религиозная организация
– духовная образовательная организация высшего образования
«Владимирская Свято-Феофановская духовная семинария города Владимира
Владимирской Епархии Русской Православной Церкви»

Кафедра Богословия
наименование кафедры

ПРИХОД РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ:
ИСТОРИЯ И СОВРЕМЕННОСТЬ
(СОЦИАЛЬНО-ТЕОЛОГИЧЕСКИЙ ВЗГЛЯД)

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА БАКАЛАВРА

Студента 4 курса

направления 000 «Подготовка служителей и религиозного персонала религиозных
организаций»

код и наименование направления

Петухова Владимира Юрьевича

Научный руководитель

преподаватель, к.ф.н.
должность, уч. степень, уч. звание

протоиерей Георгий
Горбачук

Допущена к защите

проректор по учебной работе

иерей Андрей Сидоров
сан, имя, фамилия

Защищена с оценкой

проректор по учебной работе

иерей Андрей Сидоров
сан, имя, фамилия

г. Владимир
2017

ОГЛАВЛЕНИЕ

Введение	3
Глава I. ПРИХОД КАК СОЦИАЛЬНЫЙ ФЕНОМЕН	8
1.1. Приход в процессе исторического становления и развития	8
1.2. Приход как микросоциальная группа и предмет социометрии	23
Глава II. СОВРЕМЕННЫЙ ПРИХОД	42
2.1. Приход как субъект права: международное и российское законодательство как правовая основа деятельности прихода	42
2.2. Церковно-правовые основы деятельности прихода	56
2.3. Социальная работа на приходе	64
Заключение	71
Список использованных источников и литературы	76

Введение

Актуальность темы исследования. Сквозь века и тысячелетия религия всегда являлась для целых народов и отдельного человека фундаментом, на котором они выстраивали шкалу ценностей и создавали свою национальную, культурную и духовную самобытность. Но сегодня усилившиеся в мире глобализационные процессы поставили под угрозу облик «знакомого мира». Разрушаются прежние социальные институты, которые определяли процесс идентификации, особенно религия. Именно она санкционировала нормы морального поведения и являлась важным фактором целостности личности.

Сегодня религиозная картина мира меняется, и религиозные институты оказались в очень непростой ситуации. Отстоять традицию, сохранить исторически сложившиеся и тысячелетиями апробированные организационные структуры, повысить духовно-нравственный уровень народа, сохранить в его сознании основную цель бытия человека – достижения вечной жизни – вот те задачи, которые Церковь должна решать сегодня, как и всегда, когда обстановка для достижения этих целей далеко не так благоприятна, как в прошлые века.

В своем исследовании, исходя из вышеизложенного, мы попытаемся дать не столько богословский, сколько социально-теологический анализ проблемы, опираясь на базовую основу Церкви – православный приход. Наш анализ непосредственно не направлен на разрешение чисто богословских проблем. Он сосредоточен на эмпирических данных, полученных при рассмотрении церковной микроструктуры – прихода. Эти данные потом могут быть подвергнуты обобщению и эксперименту. Интерес исследователя должен быть направлен на поведенческий характер членов этой микросоциальной группы, на связь группы и ее членов с другими социальными институтами в определенном историческом контексте.

Актуальность темы исследования заключается в том, что сегодняшняя данность бытия Церкви в обществе должна быть ясно осмыслена, потому что от этого будут зависеть те ориентировки, которые определяют ее деятельность

в будущем. Состояние стабильности или напряженности в обществе, религиозные сообщества и социальный конфликт, что может приводить к социальным изменениям. Эволюция самих религиозных институтов, влияние их деятельности на социальную стратификацию, экономику, политику, модернизацию, включая и саму макро- или микросоциальной группу (в нашем случае приход) и так далее – это тоже актуальный предмет анализа.

Степень научной разработанности проблемы. В течение последних веков многие зарубежные и отечественные теологи, философы, социологи, религиоведы размышляли об истоках религиозности, многообразии форм религиозного самосознания, истоках религиозных традиций, социальном учении Церкви. Много работ публикуется сегодня по проблемам глобализации. Значительно меньше исследований, в которых бы рассматривалась роль и позиция Церкви в быстро меняющемся и глобализирующемся мире.

Реальное воздействие любой макроструктуры, в том числе и Церкви, на социум осуществляется через ее первичные сообщества, организации и группы. Для Церкви такой микросоциальной группой, находящейся в многообразных связях и отношениях с социумом, является приход. Однако аналитических исследований и по этому вопросу крайне мало.

Следует сказать, что Русская Православная Церковь остается небезучастной к обсуждению современных социокультурных вопросов. Эта тематика в той или иной форме почти постоянно звучит в выступлениях Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла, председателя Отдела внешних церковных связей митрополита Волоколамского Илариона, других богословов и представителей Церкви. Церковное видение проблем отражено в официальных документах, таких как «Основы социальной концепции Русской Православной Церкви», «Основы учения Русской Православной Церкви о достоинстве, свободе и правах человека», «О миссии среди молодежи» и некоторых других.

Тем не менее, темы Церковь-социум-глобализация, православный приход в его социальном и теологическом измерении еще ждут своих исследователей. Наша работа стремится привлечь внимание к этой тематике, поставив некоторые относящиеся к ней проблемы.

Объектом исследования являются процессы, развивающиеся в постиндустриальную информационную эпоху в определенном социокультурном контексте глобализирующегося мира, в контексте которых осуществляет свою деятельность, как вся Русская Православная Церковь, так и ее первичная микроструктура – приход.

Предмет исследования – православный приход в контексте его истории и современного положения Русской Православной Церкви.

Цель работы заключается в том, чтобы раскрыть теологические, социально-философские, исторические, культурологические, юридические и церковно-правовые аспекты взаимодействия Церкви и общества на примере первичной церковной структуры, прихода, в эпоху глобализации, исходя из его исторических предпосылок.

Задачи:

- 1) Провести социально-теологический анализ первичной церковной микроструктуры – прихода – как микросоциальной группы в процессе его исторического становления, развития и современного состояния.
- 2) Представить приход как субъект права. Показать правовую основу деятельности современного прихода.
- 3) Охарактеризовать каноническую и церковно-правовую базу функционирования приходов.
- 4) Рассмотреть социальную работу на приходе.

Теоретико-методологическая основа исследования. Для раскрытия темы положения Русской Православной Церкви в эпоху глобализации, анализа ее первичной микроструктуры – прихода, нами использован метод социокультурно-исторической реконструкции, историко-философского, теологического и сравнительно-интерпретирующего анализа.

Социально-теологическое рассмотрение проблемы осуществляется с опорой на базовые понятия, положения и выводы из научных трудов отечественных и зарубежных философов, психологов, историков, юристов, теологов, специалистов по церковному праву, культурологов и религиоведов.

Научная новизна исследовательской работы состоит в том, что в проведенном исследовании проанализированы и обобщены различные подходы к пониманию позиции Русской Православной Церкви в эпоху глобализации. В работе предпринята попытка показать роль первичной церковной структуры – прихода как микросоциальной группы в исторической и современной перспективе.

Теоретическая и практическая база исследования. Базой исследования являются: труды отечественных и зарубежных теологов, философов, культурологов, социологов, историков, религиоведов (монографии, исследования, статьи). Труды, посвященные проблемам религиозного сознания, истории Русской Православной Церкви и ее структур, процессам глобализации, проблеме религиозной идентичности в современную эпоху.

Теоретическая и практическая значимость исследования. Определяется ее актуальностью, научной новизной и выводами прикладного характера. Результаты исследования создают основу для более глубокого понимания основных особенностей бытия Русской Православной Церкви в современных условиях глобализации, а также ее первоначальной микроструктуры – прихода.

В области теологии, культурологии, социальной философии, церковного права Выпускная квалификационная работа углубляет современные представления о глобализационных процессах и функционировании такой микросоциальной группы, как приход. Кроме того, работа способствует пониманию тех кризисных процессов, которые происходят в обществе и сегодня.

Материалы Выпускной квалификационной работы могут быть использованы при чтении курсов по теологии, церковному праву, истории

Русской Православной Церкви, социальной философии, философии религии, истории культуры, а также различных спецкурсов, посвященных проблемам положения Русской Православной Церкви в современном мире, влиянии такой микросоциальной группы, как приход, на сохранение исторической цивилизационной парадигмы развития России.

Апробация исследования. Результаты научной работы использовались автором при чтении докладов в период проведения семинарских занятий во Владимирской Свято-Феофановской духовной семинарии, во время ежегодного проведения «Дней науки» во Владимирском государственном университете имени А. Г. и Н. Г. Столетовых.

Структура исследования определена поставленными задачами и состоит из введения, двух глав (первая глава включает два параграфа, вторая глава включает три параграфа), заключения и списка использованной литературы.

Глава I ПРИХОД КАК СОЦИАЛЬНЫЙ ФЕНОМЕН

1.1 Приход в процессе исторического становления и развития

Приходы – это основные ячейки, из которых состоит епархия. Это община христиан, пастырское попечение о которой доверяется настоятелю. Для учреждения прихода требуется соблюдения следующие условия: территория, входящая в состав епархии, группа верующих, проживающих на этой территории и пастырь, который должен заботиться об их душах.

Возникновение прихода и развитие его структуры начинается с появления христианских общин. Обычно такие общины, в первую очередь, возникали в крупных городах. Первая из них была образована самим основателем христианства Иисусом Христом в Иерусалиме. Его последователи понесли новое учение во все центры греко-римского мира. Обычно городскую общину возглавлял епископ с подчиненными ему пресвитерами, диаконами и церковнослужителями. Такая община, молящаяся в одном храме во главе со своим епископом, составляла приход.

В более привычном для нас виде приходская структура Церкви начала формироваться на Востоке во II веке, а на Западе в IV веке. Бурное развитие системы приходов началось с проникновения христианства в сельские районы. Тогда и возник институт хореепископов, которые выполняли функции епископов в сельских районах и являлись главами приходов.

На Западе разделение церковной структуры на приходы в городах условно можно отнести к X веку. В Средние века сформировалось понятие прихода как определенной территории, жители которой подчинены духовной власти приходского священника. На Западе такое территориальное определение прихода было закреплено в XIII веке канонистом епископом Генрихом Сузским, а также нашло отражение в документах IV Латеранского собора. При этом понятие приход во многом определялось феодальным правом, и было связано с понятием бенефиция.

Еще в древности в связи с увеличением числа христиан возникла необходимость устраивать в городах и другие храмы, кроме епископского

прихода. Городской епископ поставлял туда отдельный клир во главе с пресвитером-настоятелем. Первое упоминание о приходах, возглавляемых пресвитерами, находится в канонах Гангрского Собора: «Аще кто кроме Церкви особо собрания составляет, и, презирая Церковь, церковная творити хочет, не имея с собою пресвитера по воле епископа, да будет под клятвою»¹. Подобные же процессы развивались, как было сказано, и в сельских местностях, куда постепенно проникало христианство.

После издания в 313 году императором Константином Великим Миланского эдикта, легализовавшего христианскую церковь, начинается бурное строительство храмов и образование новых приходов. Храмы строились самими приходами, частными лицами на принадлежавшей им земле, государственными властями. Заботясь о сохранении церковного единоначалия в этом бурном процессе, Халкидонский Собор постановлял: «По каждой епархии, в селах, или предградиях сущие приходы должны неизменно пребывать под властью заведывающих оными епископов»².

Церковная власть явно опасалась войти в какой-либо конфликт со светской властью. В том же правиле читаем: «Но аще же царскою властью вновь устроен будет град: то распределение церковных приходов да последует гражданскому и земскому порядку»³. Периодически это положение повторялось в постановлениях последующих соборов, например, Трулльского⁴.

Подобные постановления имели для Церкви социально значимые последствия еще и потому, что от этого зависело установление границ приходов, которые оформлялись соответствующими документами. В случае спора о границах IV Вселенский собор устанавливал тридцатилетний срок

¹ Правила Православной церкви. С толкованиями Никодима, епископа Далматинско-Истрийского. Т. 2. – М.: Международный издательский центр православной литературы, 1994. С. 40.

² Там же. Т. 1. С. 372.

³ Там же.

⁴ Там же. С. 523.

давности, когда права прихода на территорию подтверждались и без наличия документов⁵.

Согласно канонам поставлять кого-либо в клир можно было только к определенной церкви. Халкидонский собор повелевал: «Решительно никого, ни во пресвитера, ни во диакона, ниже в какую степень церковного чина, не рукополагати иначе, как с назначением рукополагаемого к церкви градской, или сельской, или к мученическому храму, или к монастырю. О рукополагаемых, без точного назначения святой Собор определил: «Поставление их почитати недействительным и нигде не допускати их до служения, к посрамлению поставившаго их»⁶.

Наименование христианской общины приходом впервые стало употребляться с VI века на Западе. Отсюда это слово в видоизмененных вариантах вошло в славянские языки.

В настоящее время для функционирования или учреждения нового прихода должны быть соблюдены следующие условия: территория, группа верующих, проживающая на этой территории, священник-настоятель, призванный заботиться как о религиозно-нравственном состоянии прихожан, так и о социально-общественном благополучии прихода.

Церковные каноны издревле стремились тщательно наблюдать за материальной составляющей прихода, пытаясь оградить его не только от недобросовестных клириков, но и от злоупотреблений высшей церковной власти. 33 (42) – е правило Карфагенского Собора повелевало: «Определено такожде, чтобы пресвитеры, без соизволения своих епископов, не продавали вещей Церкви, в которой посвящены. Равно и епископам непозволительно продавати церковныя земли без ведома Собора или своих пресвитеров. Того ради, кроме нужды, и епископу непозволительно расточати вещи, находящияся в церковной описи»⁷.

⁵ Правила Православной церкви. С толкованиями Никодима, епископа Далматинско-Истрийского. Т. 1. – М.: Международный издательский центр православной литературы, 1994. С. 372.

⁶ Там же. С. 343.

⁷ Там же. Т. 2. С. 183.

По официальном принятии христианства на Руси великим киевским князем Владимиром в X веке на русских территориях возникла Киевская митрополия, 61-я епископия Константинопольского Патриархата.

У исследователей сложилось мнение, что для научного изучения церковной жизни на начальном этапе христианства в Древней Руси слишком мало источников. В первую, очередь, это касается устройства приходов и их функционирования. Однако, это не совсем верно.

Действительно, сам термин «приход» редко встречается в наиболее древних законодательных актах. Тем не менее церковная тематика явно превалирует в них. Требуется специальная исследовательская работа, которая позволила бы выявить этот пласт.

Государственное законодательство этого периода насыщено церковной тематикой. В различных контекстах мы находим рассуждения или упоминания: о вере, о Церкви, о церковной юрисдикции, о христианах, о церковных домах, о церковном причте и священнослужителях, о правах епископа, о монашестве и монастырях, о странниках, о церковных кражах, о Номоканоне, о покаянных епитимьях и еретичестве, об отлучении от Церкви, о церковной земле, о таинстве Крещения и тому подобное. Яркой строкой проходит тема «люди церковные, соборные», или еще «люди богадельные». Иногда они именуется привычным для нас словом «миряне». Много уделено внимания церковному суду и не только епископскому.

Для вычленения в документах «низового» уровня церковных структур, к которым относится и приход, надлежит обратить внимание на такие иногда сопутствующие, а иногда и прямо относящиеся к церковной тематике понятия, как община, мир, братчина, погост и так далее.

Каким был древнерусский приход?

Современный канонист протоиерей Владислав Цыпин пишет: «В Русской Православной Церкви с самого начала ее истории, когда она еще составляла митрополию Константинопольского патриархата, ввиду обширности ее епархий существовали приходы. Внутреннее устройство

приходов, их связь с епархиальным архиереем мало чем отличались от византийских»⁸. Это верно лишь отчасти. Административно-иерархическая структура Русской Церкви, действительно, была похожа на византийскую. Но именно приходы и их устройство с самого начала носили самобытный национальный характер.

Это было обусловлено тем, что основной формой русского народного быта была свободная община. Она служила основой для образования различных добровольных общественных союзов, в том числе и религиозных. Такие религиозно-общественные союзы были известны еще с языческих времен. К примеру, в языческие храмы балтийских славян поступали вклады от частных лиц и целых сообществ. Кроме того, народ облагался в пользу храма определенной данью. Обычно это была «десятина» или «божничье». Владели храмы и землями.

Храмы вели благотворительную деятельность, так как бедные («убогие», «божьяки», «богцы») по религиозным понятиям язычников находились под особым покровительством богов. «Древние писатели, сообщая о быте славян, вообще замечали, что между ними мало было нищих», – пишет исследователь древнерусского прихода А. Папков⁹.

Именно обширность церковных территорий приводила к тому, что влияние мирян в приходской жизни было очень велико. К примеру, кандидата в священник избирали обычно сами прихожане, а архиерей почти всегда соглашался с этим выбором и рукополагал его.

В самом начале по Крещению Руси духовенство и причетники приезжали для церковного служения из Греции. Они так и назывались «царицыными», или еще «корсунскими», так как первые из них прибыли с греческой царевной Анной, будущей супругой Владимира Святого. Параллельно к нам начало ехать болгарское духовенство в связи с почти

⁸ Цыпин Владислав, протоиерей Каноническое право. – М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2009. С. 549.

⁹ Папков А. Древнерусский приход. – М.: Книга по Требованию, 2015. С. 4.

полным отсутствием языкового барьера. Конечно, с течением времени начали появляться священнослужители и из русских.

Праздничные пиршества завершали религиозные обряды жертвоприношений. Все это совершалось возле храмов в особых пристройках. Издревле существовал обычай путем складчины собирать необходимые съестные припасы и питье. Все это сопровождалось песнями в честь богов и богатырей, музыкой, играми, плясками (хоровод, коло), скоморошьими потехами, переряживанием, кулачными боями и так далее. Нередко эти праздники принимали форму разгула.

Христианские идеи, принесенные на русскую землю, постепенно начали перерождать народный быт, но отменить его или кардинально перестроить, конечно, не могли. Христианский храм, как и храм языческий, постепенно притягивал к себе общественные силы. Этот процесс разрастался и ускорялся по следующей причине. В сознании русского язычника не было утеряно чувство стремления к земной справедливости, к «общему благу». Христианство же привнесло сюда и чувство братства. Таким образом, христианские общины, группирующиеся вокруг своих храмов, превращались в «братчины». Это и была изначальная форма древнерусского прихода.

Общинная форма организации народной жизни, как в языческое, так и в христианское время, опиралась на компактность территориального проживания местного населения. Такой первичной формой общины была обычно «улица». Это была общность, связанная личными отношениями и общими жизненными интересами.

Исследователей поражает факт наличия множества церквей в начальный период распространения христианства на Руси. Например, в 1124 году во время пожара в Киеве 23 и 24 июня сгорело не менее 600 церквей. Это явление объясняется тем, что обращенные в христианство жители каждой улицы, каждой стороны города хотели иметь свой храм и молиться сообща со своими соседями, а не с пришлыми и неизвестными им людьми. На храм прихожане смотрели как на свою собственность и распоряжались

церковным имуществом самостоятельно, вне архиерейской власти. Это тяготение к общинности и легло в основу прихода. Недаром спустя столетия в постановлениях Стоглавого собора 1551 года под названием «уличан» зачастую понимались «прихожане»¹⁰.

Не всегда удавалось общине построить храм сразу, особенно в новых деревнях. Тогда поселенцы строили часовню, вокруг которой и складывался приход. Обычно вскоре часовню заменял храм, чем как бы завершалось полное образование прихода. Церковная самостоятельность обуславливала гражданскую. Административное деление чаще всего исходило из учета территориальных границ приходов.

Приходские православно-церковные союзы зачастую стремились устроить в пределах своего прихода монастыри. В монастырях община видела высшую форму братства, что было сообразно и ее устройению. Конечно, и приход, и монастырь объединяло общее духовное устремление к вечному спасению. По этой причине мы встречаем в древних источниках указания на существование в то время многих монастырей, особенно на Севере.

Эти монастыри обычно располагались на землях тяглых (черных) крестьян, которые изначально были организованы в границах прихода. Так возникала своеобразная форма монастыря-прихода. Миряне продолжали иметь свою приходскую церковь, но посещали также и монастырь, куда к старости или в связи с особыми жизненными обстоятельствами некоторые из них поступали, принеся монашеские обеты. Само возникновение такой формы прихода с монастырем указывало на высокий уровень религиозности населения.

Обычно при постройке церкви, часовни или монастыря князьями отводилась земля. Об этом свидетельствует Уставная и жалованная грамота смоленского князя Ростислава Мстиславича 1136 года. При учреждении Смоленской епископии князь выделил землю не только епископу, но и

¹⁰ Стоглав. – Казань: Изд-во Православный собеседник, 1862. С. 176-177.

«святей Богородицы», то есть центральному приходу¹¹. Это не что иное, как развитие идей, заложенных в «Уставе князя Владимира Святославича о десятинах, судах и людях церковных»¹², а также в «Уставе князя Ярослава Мудрого о церковных судах»¹³. Эти уставы определяли место церковной организации в государстве, сфере юрисдикции, а также источники материального обеспечения церкви.

Были и другие источники материального обеспечения приходов. В «Рукописании князя Всеволода», или уставе купеческой корпорации в Новгороде, памятнике XIII века, прописаны отношения князя и епископа с Церковью Ивана на Петрятином дворе. Этому приходу было предоставлено право получать доход от взвешивания воска. Кроме того, регламентировались отношения прихода с «пошлыми» купцами¹⁴. Интересно то, что в статье № 2 назначается «руга», то есть жалование на содержание причта и «на строение церкви».

Под церковью имелись помещения для хранения товаров, но в самой церкви нельзя было держать ничего, кроме священных предметов, свеч и «темиана» (душистая трава – чабрец). Каков был этот товар, предназначенный для взвешивания и извлечения дохода, можно предположить из текста Таможенной грамоты 1571 года: «А воск, и мед, и олово, и свинец, и квасцы, и ладан, и темьян весити по старине на крюк у Ивана Святого под церковью на Петрятине дворище»¹⁵.

Духовенство избиралось народом. С избранным, а затем посвященным епископом священником приходская община составляла «порядную запись», в которой определялись взаимные обязанности. Кроме совершения служб священник не имел права отлучаться с прихода без «мирского ведома» и

¹¹ Уставная и жалованная грамота князя Ростислава Мстиславича. Статья 7-8 // Древнерусские княжеские уставы XI-XV вв. – М., 1976. С. 141-146.

¹² Устав князя Владимира Святославича о десятинах, судах и людях церковных // Законодательство Древней Руси. В 9 тт. Т. 1./ отв. ред. В. Л. Янин. – М.: изд-во Юридическая литература, 1984. С. 139-140.

¹³ Там же. Устав князя Ярослава Мудрого о церковных судах. С. 189-193.

¹⁴ Там же. Рукописание князя Всеволода. С. 262-264.

¹⁵ Там же. Таможенная грамота С. 291.

«ездить к болящим и роженицам безпенно»¹⁶. Духовенство было грамотным и пользовалось уважением. Оно не составляло замкнутой касты, как это произошло позже, а жило жизнью народа.

С самой глубокой древности в приходских общинах назначался князем староста или же несколько старост из разных слоев населения вплоть до простых людей. Существование этой должности на приходе подтверждается, например, новгородским «Уставом великого князя Всеволода о церковных судах, людях и мерилах торговых» 1130-1137 годов¹⁷.

Обязанностью этих старост было заведование хозяйственными делами церкви, собирать доходы, «которые к той церкви прихожи»¹⁸, снабжать храмы книгами, иконами и так далее. От них требовалась высокая нравственность. Московский митрополит Фотий 23 сентября 1427 года писал в Псков о старостах, чтобы не допускались и «старшинствовали в церквах Божиих и заведовали церковными делами люди, не соблюдающие присягу или вступающие во второй и в третий брак»¹⁹. Было нередким то, что церковные старосты были людьми грамотными, которые могли вести без помощи причта приходо-расходные книги и заключать договора. Ответ староста держал перед всем миром, то есть приходом.

Древнерусский приход был не только церковно-религиозным обществом, но имел и административно-территориальное значение, что было особенно хорошо заметно в северных областях. Так, древняя новгородская область делилась на пять «пятин», которые в свою очередь делились на «половины», а последние на множество округов, известных под названием «погостов». Погост – это место, на котором находилась церковь, кладбище, причтовые постройки. Название церкви переходило на само центральное селение, а затем и на весь округ, который и составлял территориальное пространство прихода.

¹⁶ Папков А. Древнерусский приход. – М.: Книга по требованию, 2015. С. 10-11.

¹⁷ Устав великого князя Всеволода о церковных судах и о людях, и о мерилах торговых // Законодательство Древней Руси. В 9 тт. Т. 1. – М.: изд-во Юридическая литература, 1984. С. 250-251.

¹⁸ Стоглав. – Казань: Изд-во «Православный собеседник», 1862. С. 329.

¹⁹ Папков А. Древнерусский приход. – М.: Книга по требованию, 2015. С. 13-14.

В центральном селении погоста селились обычно не только помещики, ремесленники, торговцы, но и начальствующие лица – тиуны, доводчики, посельские и так далее. К храму обычно делалась пристройка, где проходили собрания, решались различные общественные дела.

С церковного погоста причиталась дань архиерею, которую и собирали при «становой», центральной церкви с «выставочных» церквей, то есть с храмов, которые находились в других местах погоста. Кроме сбора различных налогов, обычай допускал на погосте самоуправление и собственный суд. Таким образом, приход в форме погоста совпадал с административным округом.

Количество духовенства скоро возросло. Приходы стали многоштатными. «Даже в селе Берестове при церкви святых апостолов были «попы многи» и между ними пресвитер (старейший) Иларион», – пишет митрополит Макарий (Булгаков)²⁰.

Другой особенностью древнерусского прихода было то, что при церквях по повелению Владимира, а затем и последующих князей, открывались первоначальные школы грамоты.²¹ Летопись сообщает, что князь Ярослав, «поставляя попы и дая им от имения своего урок, веля им учити люди, понеже тем есть поручено Богом, и приходити часто к церквам»²².

В судебной сфере греческий церковный Номоканон в Уставе князя Владимира был расширен и, если можно так сказать, либерализирован. Из-под гражданской подсудности выводилось не только духовенство и монашество, но и те лица, которые были взяты Церковью под ее покровительство или получали от нее содержание. Этого в греческих номоканонах не было. К таким лицам относились слепец, лечец, хромец, прощенник, паломник, задушный человек, сторонник. Сюда же были

²⁰ Макарий (Булгаков), митрополит Московский и Коломенский История Русской Церкви. Книга 2. – М.: издательство Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1995. С. 33.

²¹ Там же. С. 62-63.

²² Русские Летописи. Многотомник Т.12. – Рязань.: Александрия, 2001. С. 149.

отнесены и обитатели церковных гостиниц, больниц, странноприимных домов. Понятно, что этих людей в первую очередь опекали низовые церковные структуры, то есть приходы, а спорные дела разбирали церковные суды или, в крайнем случае, церковно-гражданские.

Синодальная эпоха внесла свою специфику в приходскую жизнь. Так, значение выборного начала на замещение церковных мест постепенно снижалось и к концу XVIII века сошло почти, на нет. В XIX веке структура и жизнь прихода регулировалась такими документами, как Устав духовных консисторий 1841 года, Инструкция благочинным церквей (в редакции митрополита Платона (Левшина), исправленной Синодом в 1857 году), Инструкция церковным старостам 1888 года, Инструкция настоятелям церквей, утвержденная Синодом в 1901 году, а также рядом указов Святейшего Синода.

Власть епархиального архиерея над приходами сузилась. Открытие и закрытие приходов осуществлялось Синодом. Правящий архиерей мог лишь только устанавливать границы приходов в своей епархии.

Полномочия приходского священника излагались в ставленнической грамоте, которую прочитывал благочинный церковного округа перед прихожанами, что и являлось актом введения священника в его должность. Перевод священника на другой приход происходил очень редко, по уважительным причинам и с согласия самого священника, а против его воли лишь в связи с чрезвычайными обстоятельствами.

Очень строго контролировалось исполнение священником одного прихода богослужений и треб (крещения, венчания, отпевания и т.д.) в другом приходе. Все дело в том, что материальное содержание духовенства складывалось из пожертвований за требы. Важной статьей дохода, как духовенства, так и церковного причта было пользование церковной землей.

Централизованным способом была упорядочена приходская канцелярия. Консистория выдавала всем приходам типовые метрические книги. Обычно они имели четыре раздела: 1) соответствующие записи и

сведения о рождении и крещении; 2) о бракосочетании; 3) о смерти; 4) о присоединившихся на территории прихода к православной церкви инославных или иноверных гражданах. Ежегодно велись так называемые посемейные списки, то есть списки всего наличного населения на территории прихода. Если количество неправославных жителей могло отмечаться лишь цифровыми показателями, то православное население вносилось в списки поименно и со всеми подробностями.

Храмы строились в основном на средства прихожан, реже – из казны государства или Синода. Приход мог иметь в отдаленных местах молитвенные дома и часовни. Их содержание лежало на приходе. Приход был обязан иметь церковные дома с холодными помещениями для проживания причта и ведения ими своего подсобного хозяйства.

В редких случаях могли устраиваться так называемые домовые церкви в домах каких-либо высокопоставленных прихожан. Однако по кончине этого лица домовая церковь закрывалась, церковная утварь не переходила в собственность наследников, а поступала в приход.

С 1880 года в ведение приходских священников перешли церковно-приходские школы и школы грамотности.

Указом 1721 года была введена должность церковного старосты. Вначале его обязанностью была продажа церковных свечей, позже – хранение денег и вообще церковных средств. Он должен был следить за сохранностью церковного имущества, но распоряжаться им, как и денежными средствами, он не мог. Это право имел только архиерей и по его поручению настоятель и приходской причт. Государственные законы давали старосте ряд привилегий, например, если староста был из податного состояния, то он освобождался от податей. Избирался староста сроком на три года.

Важным органом на приходе были приходские попечительства. Обязательными членами их были настоятель и староста. Председатель попечительства избирался приходом из наиболее достойных прихожан.

Члены попечительства избирались прихожанами на определенный срок. Действия попечительств контролировались епархией. На обязанности попечительства лежала забота о церковном имуществе, о материальном содержании клира, о содержании приходских благотворительных и образовательных учреждений и так далее.

Важной вехой в развитии прихода стал Большой Московский Собор 1917-1918 годов. В 1905 году началась подготовка к проведению Поместного Собора Русской Православной Церкви. На Собор выносилось целый ряд важных для Русской Церкви вопросов. Конечно, первым из них был вопрос о восстановлении патриаршества и избрании Патриарха. Однако, вопрос о приходах вызвал особо острые дебаты. В 1906 году по этой проблеме было созвано особое Предсоборное Присутствие. Надлежало разработать новый устав прихода, то есть произвести приходскую реформу. Важность приходского вопроса видна хотя бы из того, что из всех постановлений Собора 1917-1918 гг. «Определение о православном приходе» самое обширное по объему.

Остро развернулась дискуссия о том, что такое приход и как сформулировать его определение. Профессор И.С. Бердников предлагал такую формулировку: «Церковным приходом в православной Церкви называется община, имеющая особый храм для богослужебных собраний и состоящая под духовным управлением приходского священника. Приход составляет нераздельную часть епископии и подчинен епископу, как высшему своему пастырю. Ближайшее же пастырское руководство им принадлежит, по поручению епископа, местному священнику»²³.

Профессор А.И. Алмазов сформулировал понятие прихода следующим образом: «Православный приход есть церковное учреждение, состоящее в ведении епископа, для удовлетворения религиозно-нравственных нужд определенного в числе собрания верующих под пастырским руководством

²³ Заозерский Н.А. Что есть православный приход и чем он должен быть? – Сергиев Посад.: Склад изд. в кн. маг. М.С. Елова, 1912. С. 3.

священника и при назначенном для того церковной властью храме»²⁴. А.А. Папков утверждал, что «приход в составе клира и мирян есть особая церковная в зависимости от епархиального епископа община с правами юридического лица»²⁵. Профессор П.В. Знаменский дал такое определение прихода: «Православный приход представляет собою территориальную церковную общину, соединенную около своего храма и имеющую для удовлетворения своих религиозных потребностей своих собственных священно-церковнослужителей»²⁶.

В конечном счете, Предсоборное Присутствие выработало следующую формулировку: «Православный приход есть церковное учреждение, состоящее в ведении епископа для удовлетворения религиозно-нравственных нужд определенного в числе собрания православных христиан, под пастырским руководством священника и при назначенном для того церковной властью в храме»²⁷.

Важным актом явилось также принятие особого положения об имуществе прихода. В нем говорилось: «Православная российская церковь является собственником всего церковного причтового и приходского имущества. В приходах же заведывание местным приходским имуществом вверяется приходу как юридическому лицу, состоящему из причта и прихожан местного храма, находящихся в канонической зависимости от местного епископа»²⁸.

Упомянутое «Определение о православном приходе», которое еще называли «Приходским уставом», – самое обширное по объему из всех постановлений Собора. В «Уставе» было дано несколько иное определение прихода, нежели в Предсоборном Присутствии: «Приходом в Православной Церкви называется общество православных христиан, состоящее из клира и

²⁴ Заозерский, Н.А. Что есть православный приход и чем он должен быть? – Сергиев Посад.: Склад изд. в кн. маг. М.С. Елова, 1912. С. 3.

²⁵ Там же.

²⁶ Там же. С. 4.

²⁷ Там же. С. 2.

²⁸ Там же. С. 3.

мирян, пребывающих на определенной местности и объединенных при храме, составляющее часть епархии и находящееся в каноническом управлении своего епархиального архиерея, под руководством поставленного последним священника-настоятеля»²⁹.

Устав указывал, что в основе всей приходской жизни лежит идея служения, а сам приход рассматривается как единая духовная семья. Святыня прихода – его храм, о котором надлежит неустанно заботиться. Минимальный состав причта – три человека: священник, диакон, псаломщик. В виде исключения он может быть уменьшен до двух: священник и псаломщик. Все назначения производит епархиальный архиерей.

Устав предусматривал созыв не реже двух раз в год приходских собраний для избрания должностных лиц и решения различных текущих вопросов. Постоянно действующим органом таких собраний был приходской совет, состоящий из избранных на собрании клириков, церковного старосты его помощника и нескольких мирян. Председателем приходских собраний и приходского совета являлся настоятель.

Как показала дальнейшая история, своевременным актом Собора явилось «Определение о привлечении женщин к деятельному участию на разных поприщах церковного служения». Женщины получили возможность участвовать не только в приходских собраниях, но и в собраниях благочиний и общепархиальном собрании. Недоступным осталось женщинам только участие в Епархиальных советах и судах. Без преувеличения можно сказать, что в эпоху гонений XX века именно женщины, которые составляли большинство церковного народа, оказались оплотом православной веры и приходской жизни.

Не все постановления Собора удалось провести в жизнь, так как наступила эпоха гонений, когда ни о каком улучшении церковной жизни, в том числе и на уровне прихода, не приходилось даже мечтать.

²⁹ Собрание Определений и постановлений Священного Собора Православной Российской Церкви. 1917-1918 гг. – М., 1994. С. 13.

1.2 Приход как микросоциальная группа и предмет социометрии

Термин «приход» впервые встречается в письменных русских источниках, датируемых концом XV века. Ранее взаимоотношения между священником и паствой описывались не в категориях территориальной общности, а в рамках «покаяльной семьи», состоящей из людей, регулярно исповедующихся у конкретного духовного отца.

Современный исследователь прихода П.С. Стефанович считает, что первоначально на Руси приход совпадал с погостом – светским объединением, выполняющим функции одновременно религиозного и административно-фискального округа, с кладбищем и церковью в центре³⁰. И только конец XV – начало XVI веков ознаменовались выделением прихода как объединения, выполняющего религиозную, хозяйственную и административную функцию в чисто религиозном виде. С этого времени приход представлял собой совокупность людей, приходящих в определенную церковь, то есть, религиозную общину, взаимодействующую со служителями церкви и сформированную по территориальному принципу. По решению Стоглавого Собора 1551 года приход уже в своем чисто религиозном плане стал преимущественно мыслиться как объект канонического церковного права.

Спустя 200 лет немалое значение для упорядочения приходской жизни имела «Инструкция благочинным иереям, или протоиереям» 1775 года под редакцией митрополита Платона (Левшина), с внесенными в нее Синодом исправлениями³¹. Позже, в 1841 году «Устав духовных консисторий» стал официальным документом, определяющим устройство православных приходов российской Церкви. С течением времени в документ вносились изменения рядом указов Святейшего Синода.

Приход являлся низовой единицей церковной организации. По отношению к церковной макросистеме он представлял собой

³⁰ Стефанович П.С. Приход и приходское духовенство в России в XVI–XVII веках. – М.: Индрик, 2002. С. 236.

³¹ Там же. С. 238.

микросоциальную группу, которую вполне возможно было описывать в контексте социометрических законов. Письменные источники XVIII-XIX вв. свидетельствуют, что этот термин в данный период употреблялся в таких значениях: 1) церковное сообщество прихода – прихожане и причт, возглавляемые настоятелем приходской церкви; 2) низовой церковно-административный округ (как с храмом, так и без него); 3) прихожане – население, приписанное к округу; 4) только клир (наименее употребляемая дефиниция из указанных)³².

Сложно дать всеобъемлющее и однозначное определение этому понятию, поскольку приход можно рассматривать как минимум в трех ракурсах: церковно-каноническое толкование, толкование в контексте действующего законодательства и его фактическое состояние в тот или иной исторический период. Выбранный ракурс обуславливает детерминацию понятия.

С церковно-канонической точки зрения, приходом является церковь, состоящая из мирян и клира, канонически зависящая от епископа и управляемая поставленным им пресвитером. Слово «церковь» в данном определении употребляется в его изначальном значении, то есть как «общество верующих». Другими словами, в православной церкви понятие приход имеет и церковно-социальное значение: миряне или прихожане являются такими же членами церкви, как и ее служители. Приход немислим без пастыря и имеет прямую связь с епархиальным архиереем (епископом)³³.

«Устав духовных консисторий» в условиях юридической неразделенности церкви и государства рассматривал приход как первичную структурную и статистическую единицу церковно-государственной организации общества, в которой литургическая составляющая стояла как бы особняком. С одной стороны, это совокупность прихожан, с другой – это

³² Бернштам Т.А. Приходская жизнь русской деревни: очерки по церковной этнографии. – СПб.: Петербург. Востоковедение: СПбГУ, 2007. С. 6.

³³ Заозерский, Н.А. Что есть православный приход и чем он должен быть? – Сергиев Посад.: Склад изд. в кн. маг. М.С. Елова, 1912. С. 2.

определенные населенные пункты, причисленные к конкретной церкви, составляющие территориальное образование как часть епархии.

Согласно сложившимся к 60-м годам XIX века законодательным нормам и приходской реальности, приход определялся как структурная часть епархии (церковный округ), которая имела свой храм с назначенным епископом причтом. Храм объединял на определенной территории прихожан православной церкви для удовлетворения нравственных и религиозных потребностей³⁴.

В Синодальный период, как, впрочем, и теперь, приход характеризовался следующими отличительными чертами: 1) привязка к территории; 2) определяющая роль здания-храма в приходской организации; 3) назначаемость священно- и церковнослужителей при необязательности учета мнения прихожан, хотя древние церковные каноны требуют его учитывать; 4) приход и прихожане живут по двум «законам» – древнему церковно-каноническому праву и действующему государственному законодательству; 5) регламентированный состав причта 6) ведение церковно-приходского хозяйства в смысле руководства является монополией духовенства - миряне самостоятельности в этой сфере не имеют, их роль чисто исполнительская и вспомогательная; 7) наличие настоятеля, причта и церковного старосты, как раньше, так и теперь, является обязательным условием деятельности церкви как учреждения.

Вместе с тем церковь как храм могла функционировать и при отсутствии постоянно приписанного состава прихожан (бесприходная церковь, собор). Право «учреждение и закрытие приходов являлось ... прерогативой Святейшего Синода, но ... границы между приходами

³⁴ Михайлов А.Ю. Дискуссия о реформе православного прихода в начале XX в.: альтернативный проект И.С. Бердникова // Макарьевские чтения: материалы четвертой международной конференции. – Горно-Алтайск, 2005. С. 112.

устанавливал епархиальный архиерей»³⁵. В настоящее время это право принадлежит архиерею. Синод обычно в этот вопрос не вмешивается.

В первой половине XIX века толкование понятия «приход» с помощью терминов «община», «общество» в значительной мере отражало не реальное состояние, а некий желаемый образец. В реальности большая часть прихожан не принимали активного участия в приходской жизни. Единство во взаимоотношениях с клиром не всегда было тесным. Вместе с тем, попытки сформировать из прихожан при церкви реальную общину, которая была бы инициативной, сплоченной, активно способствующей просветительской и благотворительной деятельности в приходе общностью, особенно активно предпринимались со второй половины XIX века.

Сначала это происходило по инициативе «снизу» – как стихийно сформированные инициативные группы (к примеру, так называемые «попечители», которые благодаря своей активности выдвигались из жителей и самими жителями того или иного села). Именно из таких лиц складывались церковные советы, которые под руководством причта вовлекались в решение и реализацию общеприходских вопросов. Спустя какое-то время и на общероссийском уровне эта идея была воплощена в документах. Основным среди них стало «Положение о приходских попечительствах при православных церквях»³⁶.

Приход выполнял многочисленные функции. В качестве основных среди них следует отметить следующие: морально-этическая, религиозно-мировоззренческая, культурно-просветительская, социально-политическая, благотворительная и так далее. Именно приход, являющийся местной низовой структурой церкви, являлся местом осуществления непосредственного контакта населения с представителями церковной организации. Вышеперечисленные функции церкви реализовались в

³⁵ Цыпин Владислав, протоиерей Каноническое право. – М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2009. С. 549.

³⁶ Положение о приходских попечительствах при православных церквях: [(высочайше утверждено 2 августа 1864 г.)]. – Томск: Тип. Дома трудолюбия, 1910.

процессе взаимодействия служителей клира с прихожанами в ходе выполнения ими конкретных обязанностей, как закрепленных законодательно (например, в законах Российской империи имеется немало положений, которые были направлены на охрану и углубление православной религиозности ее граждан). Немало среди этих обязанностей было и тех, которые по умолчанию считались неотъемлемым элементом церковного служения³⁷.

Под морально-этической функцией церкви подразумевалась проповедь нравственных ценностей, осуждение поведения, противоречащего христианской морали, одобрение и освящение через благословение священника поведенческих моделей, соответствующих морально-этическим принципам христианства. Данная функция реализовалась через публично произносимые поучения и проповеди, личный пример духовенства, церковное наказание (епитимья), исповедь, индивидуальные наставления, общие беседы и так далее.

Реализация религиозно-мировоззренческой функции заключалась в формировании у людей православного мировоззрения, повышении авторитета Православной Церкви, обращении неверующих или верующих иных исповеданий в православную веру, то есть миссионерство и тому подобное.

Относительно последнего положения должно сказать, что вопросу миссионерства придавалось особое значение. В так называемых «метрических книгах» (фактически это были книги записей церковно-гражданского состояния – крещение, брак, погребение) имелся специальный раздел «О присоединившихся». Сюда вносились данные о лицах, которые перешли из того или иного исповедания или конфессии в православие. В

³⁷ Добрусин М.Е. О социальных функциях церкви (на материалах Русской Православной Церкви). – М.Е. Добрусин. – 2002 // Социологические исследования (СОЦИС): Ежемесячный научный и общественно-политический журнал. – 04/2002. – №4 . С. 76-86.

послужных списках духовенства такие случаи отмечались как особо важная заслуга того или иного священника.

Реализация религиозно-мировоззренческой функции на уровне прихода всегда подразумевала религиозную пропаганду посредством личных бесед, проповедей, воскресных чтений, преподавание Закона Божия в дореволюционных учебных заведениях различных типов (как правило, этот предмет вел священник местного прихода), работу воскресных и церковно-приходских школ.

Под культурной функцией Церкви понимается создание духовных ценностей, которые обогащают как религиозную, так и светскую культуру. Эта функция на уровне прихода включает в себя: содействие доступу прихожан к культурным ценностям, пропаганда образования, распространение грамотности через сеть воскресных и церковно-приходских школ, проведение среди прихожан просветительских чтений, создание церковных библиотек, выставок и многое другое в этом направлении.

Развитие благотворительности в приходе во многом зависело от активности клира. Для этого проводилась следующая работа: различные формы проповеди, убеждение народа в необходимости милосердия по отношению к страждущим, организация приютов, богаделен, больниц при участии прихожан, выявление людей, нуждающихся в помощи, и посильное оказание ее, организация благотворительных мероприятий.

Священник-настоятель являлся центральной фигурой в приходе. Другие члены причта помогали ему в церковном управлении и при богослужениях. В качестве священнослужителя приходской священник был обязан в праздничные и воскресные дни совершать общественные богослужения. В рамках своего прихода он должен был совершать христианские требы и таинства, проводить частные богослужения и так далее.

До начала XX века приходы и другие объединения верующих, связанные с ними, выполняли ряд значимых социальных функций:

образование, социализация, досуг, благотворительность и так далее. Принадлежность человека к конкретному приходу определялась местом его проживания. Таким образом, значительная часть его жизни была тесно связана с жизнью прихода.

Взаимодействие между хорошо знающими друг друга прихожанами было интенсивным и частым. Приход способствовал удовлетворению не только необходимости в общении, но и оказывал помощь, а так же поддержку, как духовную, так при необходимости и материальную. В каком-то смысле приходские сообщества можно было рассматривать как зачатки будущего развития гражданского общества. После революции 1917 года этот процесс был насильственно остановлен.

С приходом советской власти традиционные устои религиозной жизни, тесно связанной с приходом и общиной как таковой, стали уничтожаться. Сформировался и укрепился новый тип религиозного поведения, чуждый участию в жизни прихода. Из-за страха репрессий у значительной части верующих ослабела потребность в личных отношениях со священником и другими прихожанами. Новый противоестественный порядок насилия над совестью стал «естественным» как для большинства верующих, так и для самого духовенства. В советские времена подобное поведение верующих зачастую было единственно возможным, чтобы избежать гонений. Нормы религиозной жизни, которые сложились в те годы, стали обычными для церковной среды.

Подобная атомизация религиозной жизни была обусловлена не только реалиями советского времени. Урбанизация современного общества разрушила традиционное понимание прихода как территориальной единицы. Сегодняшний священник несет ответственность лишь за прихожан, пришедших в храм. Территории прихода как понятие частично сохранилось в сельской местности, а также в небольших населенных пунктах, где не полностью оказались разрушенными связи священнослужителей с локальным сообществом. В крупных городах приход перестал быть

образованием, основанным по территориальному признаку. Сегодня он формируется из верующих, чье проживание в окрестностях храма не обязательно.

Что такое приход в современном понимании? В официальном определении понятия «приход» согласно Уставу Русской Православной Церкви в редакции 2013 года, – это отсутствие территориального признака, что имело место в определениях более ранних уставов. Сегодня определение прихода звучит так: «Приходом является община православных христиан, состоящая из клира и мирян, объединенных при храме. Приход является каноническим подразделением Русской Православной Церкви, находится под начальственным наблюдением своего епархиального архиерея и под руководством поставленного им священника-настоятеля»³⁸.

Большая часть традиционных для приходов функций оказалась утерянной. Многие аспекты жизни современного верующего, такие как воспитание, получение информации, досуг, образование проходят в границах светских институтов. Перестав быть центром общения, приход занимает незначительное место в жизни современного верующего. СМИ, прежде всего электронные, не только обеспечили широкий доступ к информации, но и стали одной из форм досуга. Приход в современных условиях представляет собой лишь один из многочисленных институтов социализации и воспроизводства, удержав за собой некоторые функции сохранения традиционных смыслов и ценностей.

Сегодня верующие в большинстве своем социализированы вне рамок прихода. Они более образованны, мобильны, уверены в себе, имеют более высокий уровень жизни. Общество, которое их окружает, живет по нормам секулярного светского мировоззрения. Согласно официальным данным Министерства юстиции, можно говорить о росте числа зарегистрированных

³⁸ Устав Русской Православной Церкви // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/133149.html> (дата обращения 1.03.2017).

религиозных общин в 90-х годах прошлого столетия³⁹, но едва ли возможно утверждать о ведущей роли прихода в жизни современного общества. Это составляет на сегодня огромную проблему Церкви.

Большинство приходов ограничиваются лишь ритуальным обслуживанием прихожан. Священник и верующие обычно не образуют сплоченной общины. Прихожане большей частью не знакомы друг с другом. Они не объединены никакими взаимоотношениями, кроме совместного участия в богослужении.

Между тем, в некоторых случаях община складывается вокруг личности священника. В столице и ряде других крупных городов, где верующие имеют широкий выбор священника или прихода, образуются отдельные сплоченные общины вокруг харизматичного настоятеля. В селах, где обычно священник на приходе один, это встречается значительно реже. Такие приходы отличаются большим количеством верующих, а также наличием различных видов социального служения. Они реализуют широкий спектр культурных, образовательных, социальных инициатив, в которых активно участвуют многие прихожане.

Количество подобных общин не может быть большим. Так в Москве и Подмосковье таких объединений не более 70, в Петербурге – меньше 10, в епархиях других регионов – по несколько. Однако в провинции, с менее развитой культурной и общественной жизнью, церковь зачастую становится одним из немногих центров, где люди могут удовлетворить свою потребность в социальной деятельности⁴⁰, да и то при наличии, как было сказано, харизматичного священника.

Современные приходы в основном ограничивают свои социальные функции сферой ритуального обслуживания. Приходы значительно отличаются друг от друга по степени готовности расширить свою социальную активность, выходя за рамки богослужебной деятельности.

³⁹ Антонова О.И., Костина Н.Б. Роль религиозных общностей в реализации социальной политики. // Социс. – 2009. – № 9. С. 92.

⁴⁰ Там же. С. 95.

Подобная активность Церкви играет важную миссионерскую функцию, поскольку позволяет привлечь значительное количество не только воцерковленных людей, но и далеких от идей православия.

Лучшие приходы, благодаря активной внебогослужебной деятельности, реализации разнообразных образовательных, благотворительных, социальных и иных проектов, иногда при поддержке со стороны органов власти, а также при проведении совместных мероприятий со светскими социальными учреждениями, предоставляют возможность многим людям познакомиться с образом жизни, нормами и ценностями православия. Социальные инициативы способствуют повышению интереса к Церкви, улучшают ее престиж, привлекая внимание СМИ путем создания информационных поводов.

Анализ деятельности религиозных общин свидетельствует о ее направленности на разные социальные группы граждан, которые нуждаются в особой заботе и внимании: малообеспеченные, склонные к девиантному поведению, попавшие в сложную жизненную ситуацию, неимущие. Приходы организуют помощь инвалидам, старикам, тяжелобольным людям, распределяют гуманитарную помощь. Прихожане – активные участники социальных проектов, – посещают дома престарелых и детские дома, организуют питание бездомных и так далее⁴¹.

Одной из распространенных сфер социальной активности приходов является образовательная. Наиболее востребованные формы этой деятельности – детские кружки, развивающие группы для дошкольников, воскресные школы. Количество учащихся в воскресных школах может варьироваться от десятка до сотен человек, а выбор предметов и формы преподавания могут быть самыми различными.

Социальное служение нередко напрямую связано с наличием общины и ее составом. Принимая активное участие в тех или иных видах социальной

⁴¹ Анисин А.Н. Принцип соборного единства в истории философской мысли: автореф. дис. доктора философских наук. – Екатеринбург, 2011. С. 10.

деятельности, члены прихода имеют возможность хорошо познакомиться друг с другом, реализовать свое призвание, способности и потенциал на поприще церковного служения. К сожалению, такое положение дел не стало повсеместным. Несмотря на призывы Патриарха и соответствующие материалы в церковной литературе, где говорится о важнейшей роли социальной деятельности приходов, реальность свидетельствует о наличии ряда серьезных проблем⁴².

Основная часть проектов социальной направленности планируется священниками, и только в малых процентах приходов их инициаторами становятся миряне. Да и то реализуются лишь те инициативы, которые одобрены настоятелем. Это говорит нам о том, что в сознании иерархии укоренилось понятие о Церкви как о жесткой системе, построенной на принципах послушания. Следовательно, инициативы вторых священников и мирян могут реализоваться лишь при одобрении настоятеля.

К сожалению, большинство священников не воспринимают социальное служение как необходимый элемент своей деятельности, тем более, что не социальная работа приносит им основной доход. С ней связаны только расходы. Вложения в эту сферу не дают сиюминутного финансового эффекта. Еще одной проблемой является распространенная практика, когда приходские отчеты о проделанной работе пишутся настоятелями, их секретарями и благочинными, иногда при полном отсутствии реально проделанной работы.

Несколько успешнее развиваются другие формы внебогослужебной деятельности приходов. Отмечен рост молодежных движений, количество детских лагерей, книгоиздательской деятельности, инициатив по сохранению нравственных, духовных и культурных ценностей, исторического опыта, традиций государственности и политической культуры. При многих храмах организованы службы, устраивающие поездки по историческим местам, где

⁴² Свешникова О. Российские родители: новое в поведении и мировосприятии // ProetContra. Журнал российской внутренней и внешней политики. – 2010. – №1-2(48). С. 61-77.

имеются православные святыни и памятники. Активно развиваются православные средства массовой информации и ресурсы в сети интернет.

В приходе сосредоточена церковная жизнь. Для большинства – это место вступления в контакт с Церковью, место проявления своей веры. Однако наряду с приходами существуют и другие формы объединения верующих – фонды, братства, церковные СМИ, благотворительные общества, а также культурные, общественно-политические и иные движения. Своей деятельностью они дополняют приходскую жизнь. Зачастую эти организации имеют тесную связь с тем или иным приходом, но могут занимать достаточно независимую позицию по отношению к священноначалию. Значительная часть подобных объединений образована по инициативе мирян, хотя не редки случаи участия в них и священнослужителей⁴³.

В этом контексте, прежде всего, необходимо отметить деятельность, связанную с культурой и образованием. Здесь объединяются люди, стремящиеся сохранить духовные и нравственные ценности православия среди детей и молодежи. Востребованными оказываются негосударственные образовательные православные учреждения (лицеи, гимназии и так далее). Православные родители стремятся отстаивать свои права на такую форму внесемейного воспитания детей, которая соответствует их собственным ценностям и убеждениям. Множество организаций создают православные детские лагеря летнего отдыха. Начиная с 90-х годов прошлого столетия набирает силу скаутское движение, военно-патриотические и скаутские лагеря.

Одной из актуальных тем является защита детей от внешних вредных воздействий при их знакомстве с агрессивной реальностью. Дети в православных семьях живут, следуя более строгим требованиям, нежели их светские сверстники. Воспитание на основе православных ценностей

⁴³ Митрохин Н.А. Русская православная церковь. Современное состояние и актуальные проблемы / Н.А. Митрохин. – М.: Новое лит. обозрение, 2004. С. 211.

налагает ряд определенных ограничений, среди которых – запрет на низкопробные продукты массовой культуры.

Проявляется интерес людей, которые стремятся возродить традиционные семейные идеалы и ценности, когда в семьях считалось нормальным иметь большое количество детей. У священников и воцерковленных верующих многодетные семьи встречаются достаточно часто. На социологическом факультете Московского государственного университета имени М.В. Ломоносова было проведено исследование «Религия, семья, дети», предметом, которого стали вопросы влияния православного мировоззрения на демографическое поведение и семейную жизнь⁴⁴.

Авторы исследований пришли к выводу, что у тех православный христиан, которые считают себя достаточно религиозными, прогнозируемое число детей превышает показатель, обеспечивающий расширенное воспроизводство. В таких семьях меньше число разводов, более половины из них считают недопустимым употребление спиртного, а 83% категорически против абортов.

Подводя итоги, авторы исследования пришли к выводу, что сказывается тенденция к возрождению религиозных традиций позитивно на демографическое поведение людей и демографические установки. Однако в современных условиях степень влияния этого фактора недостаточна для кардинального перелома в преодолении депопуляции и кризиса семьи как одного из важнейших социальных институтов. Для успешного решения этой проблемы требуется, во-первых, чтобы возрождение религиозных традиций, и не только православных, охватило как можно более широкую часть населения, во-вторых, чтобы это возрождение было реальным, а не носило формальный характер.

Идет активный процесс объединения молодежи в православные

⁴⁴ Лаза В.Д. Социальный архетип православия в современной России: автореферат дис. кандидата философских наук: 09.00.11 / В.Д. Лаза. – Пятигорск, 2013. С. 29-30.

организации или в православные общественные движения, например «сорок сороков», «православная молодёжь» их число их достигает нескольких сотен. Помимо спортивных мероприятий, паломнических поездок, встреч с православными богословами, миссионерами, священниками, они помогают детским домам, и реализуют другие молодежные православно-воспитательные программы. Некоторые из православных молодежных групп представляют собой военно-спортивные клубы, задача которых – «воспитание православного воинства». При некоторых учебных заведениях и даже университетах создаются домовые храмы, и, как правило, там формируются реальные студенческие общины. Все эти процессы и движения, так или иначе, соотносятся с приходами и их жизнью.

К приходу как к любой микросоциальной группе применимы законы социометрии (микросоциология). Первый из них – социодинамический закон неравномерного распределения эмоциональных предпочтений, в условиях прихода очень ярко заявляет о себе. Кто-то из прихожан своим приоритетом считает богослужебно-литургическую жизнь. Другие склонны к паломничеству. Третьи – к практическому милосердному служению людям и так далее.

На приходах, как и в монастырях, по временам может возникать социальная напряженность. И здесь о себе начинает заявлять второй «микрозакон» – социодинамического несоответствия микро- и макроструктур. Возьмем, к примеру, такую проблему.

Несколько лет существуют некие православные общественно-политические движения, которые, не стремясь к власти, вместе с тем отстаивают права на свою политическую культуру и образ жизни. Обычно подобные организации имеют антиглобалистскую направленность. Не секрет, что современные приходы и монастыри зачастую являются ареной жесткой борьбы сил, стремящихся внести мирскую политическую стихию в ограду Церкви, которая изначально замыслена ее Основателем как аполитичная система. Достаточно вспомнить слова апостола Павла: «... Ибо

нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены» (Рим. 13, 1).

Такие группы отвергают многие ценности, присущие современному обществу: политическую систему, секуляризацию, паспорта ИНН и так далее. В жизни православного монастыря или прихода они обычно заявляют о себе как чужеродные вкрапления. Основная масса верующих чаще всего сторонится их. Как правило, эти группы входят в острый конфликт с церковными макроструктурами.

Одним из примеров таких объединений можно назвать группу, которая стояла за «Обращением епископа Диомида». В церковной среде в течение 2007 года шло его активное обсуждение. В «Обращении» осуждалась практика персональной идентификации граждан, а также «еретическое учение экуменизма». «Одобрение демократии» также признано отступлением от «чистоты православия». Вообще все современные процессы технической, экономической и политической модернизации признаются за подготовку «прихода антихриста»⁴⁵. Такие псевдоправославные объединения, которые отвергают многие современные реалии жизни, достаточно активны. Полемика с ними занимает по временам довольно значительное место в церковных СМИ.

Существуют движения и общины промонархической направленности, которые исповедуют «правоцерковную» идеологию. Они выступают против либеральной идеологии и демократических институтов, а также ратуют за выход России за рамки глобальных цивилизационных процессов.

Идеология «православного монархизма» имеет множество направлений. Некоторые ее адепты считают, что монархия позволяет воплотить идею «государства правды», которая противопоставлена современному миру. Демократические институты якобы являются лишь средством разрушения России, оружием агрессивного Запада и так далее. Сторонники монархического режима считают, что реставрация монархии с ее

⁴⁵ Бородай Т.Ю. Христианство и современная культура // Вопросы философии. 1996. № 8. – С. 140-152.

«законными претендентами» и сословными делениями – единственный путь спасения России.

Некоторые группы верующих исповедуют радикальную, откровенно антигосударственную позицию. Так, введение электронной идентификации личности спровоцировало в православной среде возникновение широкого общественного движения. В некоторых приходах борьбу за отказ от электронного учета считают крайне важной. Носители подобных инициатив очень активны и оказывают на некоторых верующих определенное влияние. Это антиглобалистское радикальное движение против ИНН имеет различные аспекты⁴⁶. Одним из таких проявлений были протесты в 2001-2005 гг. против паспортов нового образца.

Протесты против социальных карт, медицинских полисов, ИНН и других документов на основе автоматической идентификации, обосновываются аргументами теологического и богословского содержания. Так, введение системы персональной идентификации приравнивается к принятию внешних знаков и символов, вводимых «предтечами антихриста». Вводимый повсеместно цифровой учет населения якобы дает возможность управлять и контролировать каждого человека. Новые технологии приводят к тотальной слежке и наблюдению за людьми, их обезличиванию, способствуют нарушению конституционных прав граждан.

Манипулируя библейскими текстами, они утверждают, что глобализация есть построение «царства антихриста» – такой системы управления населением планеты и контроля за ним, которая реализуется мировыми финансовыми и политическими элитами Запада. Подчеркивается, что цель глобализации – уничтожение национальных суверенных государств и подавление свободы отдельной личности, данной ей Богом.

Современный православный приход в лучшем его проявлении, свободный от вышеизложенных недостатков, является ячейкой гражданского общества. Различные объединения верующих играют важную роль в его

⁴⁶ Гренц С. Олсон Р. Богословие и богословы XX века: Пер с англ. – Черкассы.: Коллоквиум, 2011. С. 32.

структуре, присутствуют во всех его сегментах, проявляют себя в защите жизнеутверждающих идеалов и нравственных ценностей, в социальной работе, в отстаивании права на жизнь, основанную на своих убеждениях. Жизнь религиозных объединений – результат самодеятельности и выбора самих граждан и созданных ими организаций. Являясь составляющей гражданского общества, современный православный приход, несомненно, способствует проявлению широкого спектра гражданской активности.

Однако, не следует забывать, что современный приход – это проблемное поле гражданской активности. Здесь встречаются проповедуемые Церковью «вечные ценности религии» с конкретными проблемами сегодняшнего дня. И граница этой встречи постоянно «искрит».

Третий закон социометрии – это закон «социостаза», или достижения социо-эмоционального единства. Средства и методы достижения этой цели на приходе весьма разнообразны и многочисленны. От проповеди священника до каких-либо практических дел, в которых задействована вся община.

Четвертый закон, который обычно именуют социогенетическим, нацелен на онтогенетическое развитие микросоциальной группы. Здесь и укрепление идеологических, в данном случае – религиозных посылок, расширение поля миссии и разрастание внешних форм социальной группы. Этот процесс может приводить к делению на более мелкие группы. Так, к примеру, количественно, а иногда и территориально разросшийся приход может разделиться на несколько малых приходов, то есть на несколько новых микросоциальных групп.

Рассмотрение социализации личности в условиях прихода возможно лишь в контексте исторической эволюции общества как такового. Изучение этого феномена становится возможным через призму социального реализма. Сама социализация есть не что иное, как овладение личностью поведенческими и деятельными программами, которые характерны для соответствующей культурной традиции. Усвоение индивидуумом знаний, ценностей и норм этой

традиции, ее осмысление создает ту внутреннюю целостную основу личности, которая потом реализует себя вовне, воздействуя на социум и изменяя его. Сам процесс формирования личности происходит путем подключения к той или иной цивилизационной системе, что начинается с самого раннего возраста. Индивидуальность формируется и изменяется в определенном социальном контексте во всю жизнь.

Социализация личности может происходить в двух аспектах: один – спонтанно-стихийный, когда личностное сознание испытывает воздействие и изменяется под влиянием окружающей социокультурной среды. Второй аспект – это воспитание, когда оказывается целенаправленное воздействие на сознание человека. Отношение «учитель-ученик», по мысли Ж.Г. Тарда, французского социолога, положившего начало осмыслению основ социализации, выстраивает вертикальную схему социализации личности. Социализирующиеся личности соединяются в микро- и макросоциальные группы и таким образом «мир идет по пути интеллектуализации»⁴⁷. Одной из таких микросоциальных групп является и приход.

В условиях прихода осуществляется два важных процесса – формирование личной и коллективной религиозной идентичности и социализация личности. Рассмотрение формирования идентичности и социализации личности в условиях прихода тесно связано с исторической эволюцией общества как такового. Сама социализация есть не что иное, как овладение личностью поведенческими и деятельными программами, которые характерны для соответствующей культурной традиции. Усвоение индивидуумом знаний, ценностей и норм этой традиции, ее осмысление создает ту внутреннюю целостную основу личности, которая потом реализует себя вовне, воздействуя на социум и изменяя его. Сам процесс формирования личности происходит путем подключения к той или иной цивилизационной

⁴⁷ Тард Габриэль Мнение и толпа // Психология толп. – М.: Институт психологии РАН Издательство КСП+, 1998. С. 283.

системе, что начинается с самого раннего возраста. Индивидуальность формируется и изменяется в определенном социальном контексте во всю жизнь.

Глава II СОВРЕМЕННЫЙ ПРИХОД

2.1 Приход как субъект права: международное и российское законодательство как правовая основа деятельности прихода

Любая человеческая организация с момента своего возникновения сразу же оказывается в условиях правового поля общества своего времени. Не исключение и приход. Рассмотрим современный приход именно с этой точки зрения в контексте международного и российского законодательства.

Одним из наиболее ранних международных документов XX века, защищающим права религиозных граждан, является Конвенция Международной Организации Труда № 29 о принудительном или обязательном труде, которая была принята в Женеве 28 июня 1930 года. Конвенция обязывает соответствующие властные структуры в процессе осуществления трудовой деятельности убедиться в том, «что руководство выполнением этой работы или службы будет вестись в соответствии с требованиями религии, общественной жизни и сельского хозяйства»⁴⁸.

Во Всеобщей декларации прав человека, принятой на третьей сессии Генеральной Ассамблеи ООН резолюцией 217 А (III) от 10 декабря 1948 года провозглашалось: «Каждый человек должен обладать всеми правами и всеми свободами, провозглашенными настоящей Декларацией, без какого бы то ни было различия, как-то в отношении расы, цвета кожи, пола, языка, религии, политических или иных убеждений, национального или социального происхождения, имущественного, сословного или иного положения» (ст. 2)⁴⁹.

Статьи 18 и 19 Декларации гарантируют человеку право на свободу мысли, совести и религии, которую он может исповедовать «как единолично, так и сообща с другими, публичным или частным порядком в учении, богослужении и выполнении религиозных и ритуальных порядков» (ст. 18)⁵⁰.

⁴⁸ Конвенция Международной Организации Труда № 29 о принудительном или обязательном труде. Статья 10. Пункт е // [сайт]. URL: http://www.ilo.org/wcmsp5/groups/public/---ed_norm/---normes/documents/normativeinstrument/wcms_c029_ru.htm (дата обращения 28.02. 2017).

⁴⁹ Всеобщая декларация прав человека // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/declhr.shtml (дата обращения 28.02. 2017).

⁵⁰ Там же.

Человек также имеет право «искать, получать и распространять информацию и идеи любыми средствами и независимо от государственных границ» (ст. 19).⁵¹

Декларация утверждает, что «каждый человек имеет право на свободу мирных собраний и ассоциаций» (ст. 20)⁵². Это положение предоставляет право группам граждан образовывать и учреждать общественные организации, в том числе и религиозные.

Документ подчеркивает, что «ничто в настоящей Декларации не может быть истолковано как предоставление какому-либо государству, группе лиц или отдельным лицам права заниматься какой-либо деятельностью или совершать действия, направленные к уничтожению прав и свобод, изложенных настоящей Декларацией» (ст. 30)⁵³.

Серьезное значение в области международного права имеет Конвенция о защите прав человека и основных свобод, которая была принята в Риме 4 ноября 1950 года. В Конвенцию постоянно вносились изменения от 21 сентября 1970 года, от 20 декабря 1971 года, от 1 января и 6 ноября 1990 года, от 11 мая 1994 года.

В Конвенции имеется специальная статья «Свобода мысли, совести и религии»⁵⁴. В ней указано на возможность не только отправлять религиозные культы и обряды, но и обучать религии. Ограничение религиозных свобод в демократическом обществе могут иметь место, если они предусмотрены законом «в интересах общественной безопасности, для охраны общественного порядка, здоровья или нравственности или для защиты прав и свобод других лиц».

Конвенция о статусе беженцев, принятая в Женеве 28 июля 1951 года, подчеркивает недопустимость дискриминации беженцев «по признаку их

⁵¹ Всеобщая декларация прав человека // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/declhr.shtml (дата обращения 28.02. 2017).

⁵² Там же.

⁵³ Там же.

⁵⁴ Конвенция о защите прав человека и основных свобод. Статья 9 // [сайт]. URL: <http://www.coe.int/ru/web/conventions/full-list/-/conventions/rms/0900001680063778> (дата обращения 28.02. 2017).

расы, религии или страны их происхождения». Конвенция подчеркивает, что принявшая их страна будет предоставлять беженцам полную возможность «в отношении свободы исповедовать свою религию и свободы предоставлять своим детям религиозное воспитание»⁵⁵.

Декларация прав ребенка, которая была провозглашена Резолюцией 1386 (XIV) Генеральной Ассамблеей ООН от 20 ноября 1959 года, указывает, что ребенок, как и взрослый человек, должен пользоваться всеми соответствующими его возрасту правами без всяких исключений, без всякой дискриминации, в том числе и по религиозному признаку. Кроме того, «ребенок должен ограждаться от практики, которая может поощрять расовую, религиозную или какую-либо иную форму дискриминации»⁵⁶.

14 декабря 1960 года в Париже была принята Конвенция о борьбе с дискриминацией в области образования. Тогда же была принята и Рекомендация о борьбе с дискриминацией в области образования.

Конвенция не рассматривает как дискриминацию «создание или сохранение по мотивам религиозного или языкового характера отдельных систем образования или учебных заведений, соответствующее выбору родителей или законных опекунов учащихся, в тех случаях, когда включение в эти системы или поступление в эти заведения является добровольным, если даваемое ими образование соответствует нормам, предписанным или утвержденным компетентными органами образования, в частности, в отношении образования одной и той же ступени»⁵⁷.

Рекомендация о борьбе с дискриминацией в области образования вносит существенное уточнение, что родители или опекуны могут посылать своих детей не в государственные, а в другие учебные заведения в рамках,

⁵⁵ Конвенция о статусе беженцев. Статьи 3, 4 // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/refugees.shtml (дата обращения 28.02. 2017).

⁵⁶ Декларация прав ребенка. Принципы 1, 10 // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/childdec (дата обращения 28.02. 2017).

⁵⁷ Конвенция о борьбе с дискриминацией в области образования. Статья 2. Пункт b // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/educat (дата обращения 28.02. 2017).

определенных законодательством каждого государства⁵⁸. Насколько показала история, эта оговорка использовалась советской пропагандой для недопущения религиозного образования в стране, так как советское законодательство было атеистически ориентировано.

Конвенция говорит, что родители и опекуны имеют право «обеспечивать религиозное и моральное воспитание детей в соответствии с их собственными убеждениями». Недопустимо лишь навязывание религиозного воспитания⁵⁹.

В международных актах последующих лет,⁶⁰ так или иначе, подтверждались права и свободы человека в области религии, изложенные в предыдущих документах.

В ряде международных документов, разработанных для использования в конкретных целях, например, о пресечении торговли психотропными веществами, о пресечении терроризма, о борьбе с захватом заложников, охрана религиозных свобод особо оговаривается⁶¹. Подобным же образом защищены и права иностранцев⁶².

В Декларации об усилении эффективности принципа отказа от угрозы силой или ее применения в международных отношениях говорится, что должно «поощрять и содействовать уважению прав человека и основных

⁵⁸ Рекомендация о борьбе с дискриминацией в области образования. Глава 5. Пункт b // [сайт]. URL: <http://pravovrns.ru/?p=767> (дата обращения 28.02. 2017).

⁵⁹ Конвенция о борьбе с дискриминацией в области образования. Статья 5. Пункт b // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/educat (дата обращения 28.02. 2017).

⁶⁰ Конвенция Международной Организации Труда № 122 о политике в области занятости (Женева, 9 июля 1964 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/employ.shtml (дата обращения 28.02. 2017).

Международный пакт о гражданских и политических правах (Нью-Йорк, 19 декабря 1966 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/ractpol (дата обращения 28.02. 2017).

Американская конвенция права человека. (22 ноября 1969 года) // [сайт]. URL: <http://old.memo.ru/prawo/reg/america.htm> (дата обращения 28.02. 2017).

⁶¹ Конвенция о психотропных веществах (Вена, 21 февраля 1971 г.) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/doc/konventsija-o-psihotropnykh-veshchestvakh-zakliuchena-v-g/> (дата обращения 28.02. 2017); Европейская конвенция о пресечении терроризма (Страсбург, от 27 января 1977 г.) Мф ЕТS№ 090 // [сайт]. URL: <http://constitution.garant.ru/act/right/megdunar/2541141/> (дата обращения 28.02. 2017); Международная конвенция о борьбе с захватом заложников (Нью-Йорк, 17 декабря 1979 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/hostages.shtml (дата обращения 28.02. 2017).

⁶² Декларация о правах человека в отношении лиц, не являющихся гражданами страны, в которой они проживают (Утв. Резолюцией генеральной ассамблеи ООН 40/144 от 13 декабря 1985 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/not_nationals_rights.shtml (дата обращения 28.02. 2017).

свобод для всех, без различия расы, пола, языка и религии»⁶³. Иными словами, применение насилия в сфере религиозных убеждений недопустимо.

Международные документы используют всякий возможный повод, чтобы вновь и вновь возвратиться к вопросу о недопустимости дискриминации человека по любым признакам, в том числе и религиозным⁶⁴.

Особой заботой международных законов является защита прав меньшинств. Ярко об этом заявлено в принятой 18 декабря 1992 года Генеральной Ассамблеей ООН Декларации о правах лиц, принадлежащих к национальным или этническим, религиозным и языковым меньшинствам.

Вопрос о защите религиозных прав меньшинств особо отмечен в Венской декларации и программе действий (принята Второй Всемирной конференцией по правам человека, состоявшейся с 14 по 25 июня 1993 г.)⁶⁵. В декларации особо отмечена недопустимость религиозной нетерпимости (п. 30). Этот же вопрос о защите религиозных прав меньшинств изложен в Рамочной Конвенции о защите национальных меньшинств⁶⁶.

Международные документы обращают внимание мирового сообщества на то, что «необходимо учитывать значимость национальных и региональных особенностей и различных исторических, культурных и религиозных устоев»⁶⁷.

Декларация принципов терпимости, утвержденная резолюцией 5.61 Генеральной конференции ЮНЕСКО от 16 ноября 1995 года, указывает, что одним из методов борьбы с нетерпимостью является воспитание в духе терпимости, которое поможет вскрыть «культурные, социальные,

⁶³ Декларация об усилении эффективности принципа отказа от угрозы силой или ее применения в международных отношениях (18 ноября 1987 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/useofforce_refraining.shtml (дата обращения 28.02. 2017).

⁶⁴ Конвенция о техническом и профессиональном образовании. Статья 2 (Париж, 10 ноября 1989 г.) // [сайт]. URL: http://www.conventions.ru/view_base.php?id=1493 (дата обращения 28.02. 2017).

⁶⁵ Венская декларация и программа действий. Вена, 25 июня 1993 г. Пункт 19 // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/viendec93.shtml (дата обращения 28.02. 2017).

⁶⁶ Рамочная Конвенция о защите национальных меньшинств (Страсбург, 1 февраля 1995 г.) ETS № 157 // [сайт]. URL: <http://constitution.garant.ru/act/right/megdunar/2540487/> (дата обращения 28.02. 2017).

⁶⁷ Резолюция Генеральной Ассамблеи ООН 50/6 от 24 октября 1995 г. «Декларация по случаю пятидесятой годовщины Организации Объединенных Наций» // [сайт]. URL: <https://documents-dds-ny.un.org/doc/UNDOC/GEN/N95/256/60/PDF/N9525660.pdf?OpenElement> (дата обращения 28.02. 2017).

экономические, политические и религиозные источники нетерпимости, лежащие в основе насилия и отчуждения»⁶⁸.

Международные законы, оберегая права человека, исходят из понимания, какое фундаментальное значение для личности имеет религия. Даже в таком серьезном вопросе, как обязанность гражданина нести военную службу, они в случае отказа проходить ее по религиозным мотивам и соображениям совести становятся на сторону человека.

Резолюция Комиссии ООН по правам человека от 22 апреля 1998 года № 1998/77 «Отказ от несения военной службы по соображениям совести» обращает внимание «на право каждого человека на отказ от несения военной службы по соображениям совести в качестве законного осуществления права на свободу мысли, совести и религии». Взамен могут быть предложены различные формы альтернативной службы⁶⁹.

Весь постоянно обновляющийся блок международного законодательства имеет перед собою достижение одной цели, как об этом ярко сказано в Декларации тысячелетия Организации Объединенных Наций: «Мы преисполнены решимости установить справедливый и прочный мир во всем мире в соответствии с целями и принципами Устава... уважения прав человека и основных свобод; соблюдение равных прав для всех без различия расы, пола, языка и религии»⁷⁰.

Как мы увидим ниже, все последующее строительство Российского законодательства о свободе совести и о религиозных объединениях в условиях демократических свобод будет опираться на мощный блок международных законов.

⁶⁸ Декларация принципов терпимости. Статья 4 // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/toleranc (дата обращения 28.02. 2017).

⁶⁹ Резолюция Комиссии ООН по правам человека от 22 апреля 1998 года № 1998/77 «Отказ от несения военной службы по соображениям совести». Пункты 1, 4 // [сайт]. URL: <http://pandia.ru/text/80/108/12629.php> (дата обращения 28.02. 2017).

⁷⁰ Декларация тысячелетия Организации Объединенных Наций (утв. Резолюцией 55/2 Генеральной Ассамблеи от 8 сентября 2000 г.) Пункт 4 // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/summitdecl.shtml (дата обращения 28.02. 2017).

Все конституции советского государства декларировали свободу совести в СССР. Однако принимавшиеся в дополнение к конституциям правовые акты в значительной мере ограничивали реальные возможности религиозных организаций и содержали многочисленные запреты. Вмешательство государства во внутренние дела религиозных объединений было обычным делом.

Не только сама религиозная идея, но и верующие граждане оттеснялись на периферию общества. Возможность карьеры в любой сфере общественной жизни фактически была для них закрыта. Идеология и практика советского государства реализовывала так называемый «государственный атеизм».

Времена «перестройки» изменили это положение. В основу государственного законодательства стали полагаться документы о свободе совести, принятые всем мировым сообществом.

Это видно на примере союзного закона «О свободе совести и религиозных организациях» и республиканского закона РСФСР «О свободе вероисповеданий», которые были приняты в 1990 году. Соответствующие законы принимались и в других союзных республиках. Существенным образом менялись условия функционирования религиозных объединений, конфессиональное пространство и характер государственно-церковных отношений в СССР и союзных республиках.

Повсеместная либерализация регистрационной политики способствовала росту числа регистрируемых и вновь образуемых религиозных объединений, в первую очередь приходов. Если, к примеру, в 1988 году Русская Православная Церковь имела их 6740, то в 1991 году таких объединений стало 10267.

12 декабря 1991 год последовала денонсация СССР. Через два года, 12 декабря 1993 года, всенародным голосованием была принята новая Конституция Российской Федерации. Фактически именно она провела правовой водораздел между Советской Россией (РСФСР) и Российской Федерацией, провозгласив, что «Российская Федерация – Россия есть

демократическое федеративное правовое государство с республиканской формой правления» (ст. 1, п. 1)⁷¹. Этим был подведен итог противоречивому процессу в выработке конституционных положений о свободе совести от прекратившего свое действие советского законодательства до рождающегося нового демократического.

Очень важным положением новой Конституции было то, что «общепризнанные принципы и нормы международного права и международные договоры Российской Федерации являются составной частью ее правовой системы» (ст. 15, п. 4)⁷². Это означало, что если международными документами предусматривались иные правила, отличные от российского законодательства, то применялись международные нормы и принципы. Таким образом, мы можем говорить о начальном этапе формирования международно-правового уровня законодательства Российской Федерации в области прав человека, свободы совести и религиозных убеждений.

Конституция предельно точно выстраивает иерархию ценностей, во главе которой полагается человек, «права и свободы которого являются высшей ценностью» (ст. 2)⁷³. На государство же возлагается обязанность признавать и защищать права и свободы человека и гражданина.

Интересно то, что в Конституции проводится разграничение прав и свобод человека и прав и свобод гражданина. В советских конституциях гражданин являлся «получателем» прав и свобод от государства и в силу этого всецело зависел от него. Новая российская Конституция возвращалась к традициям законодательных актов мировой и европейской истории, трактовавших о правах и свободах человека и гражданина, таких, как Декларация независимости Соединенных Штатов Америки⁷⁴, Билль о правах

⁷¹ Конституция Российской Федерации 1993 года // [сайт]. URL: <http://www.rg.ru/2009/01/21/konstitucia-dok.html> (дата обращения 1.03. 2017).

⁷² Там же.

⁷³ Там же.

⁷⁴ Декларация независимости Соединенных Штатов Америки (4 июля 1776 г.) // [сайт]. URL: <http://www.hist.msu.ru/ER/Etext/indpndnc.htm> (дата обращения 1.03. 2017).

1789 года (первые 10 поправок к Конституции США 1787 г.⁷⁵), Декларация прав человека и гражданина (Франция, 1789 г.)⁷⁶.

Конституция Российской Федерации, хотя и не перечеркивала сущностного содержания закона 1990 года «О свободе вероисповеданий», однако определенные новации все же были. Например, Конституция РФ запрещает пропаганду религиозного превосходства (ч. 2, ст. 29)⁷⁷, а в законе «О свободе вероисповеданий» этого положения нет.

Очевидно, что законодательная интерпретация данного положения была необходима. В связи с тем, что каждая религия исходит из осознания своей исключительности и стремится проповедовать это не только в своей среде, но и за ее пределами, то встает вопрос: как, с одной стороны, сохранить право «пропаганды» для всех религий, а с другой – как защитить и сами религии и граждан от ситуации, когда их принуждают слушать однозначные и безальтернативные заявления.

Можно утверждать, что принятие в 1990 году республиканского закона РСФСР «О свободе вероисповеданий» и Конституции Российской Федерации 1993 года обозначило новую историческую эпоху, когда в России как факт сформировался в своих базисных основах федеральный уровень законодательства о свободе совести в тесной связи с международным законодательством. Для примера сравним 28 статью Конституции РФ 1993 года и 18 статью Международного пакта о гражданских и политических правах 1966 года.

В Конституции РФ сказано: «Каждому гарантируется свобода совести, свобода вероисповедания, включая право исповедовать индивидуально или совместно с другими любую религию или не исповедовать никакой,

⁷⁵ Конституция Соединенных Штатов Америки // [сайт]. URL: http://www.constitutionfacts.com/content/constitution/files/USConstitution_Russian.pdf (дата обращения 1.03. 2017).

⁷⁶ Французская Республика: Конституция и законодательные акты. М., 1989.

⁷⁷ Конституция Российской Федерации 1993 года // [сайт]. URL: <http://www.rg.ru/2009/01/21/konstitucia-dok.html> (дата обращения 1.03. 2017).

свободно выбирать, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в соответствии с ними»⁷⁸.

Этот текст находится в явной зависимости от соответствующего текста в Международном пакте: «Каждый человек имеет право на свободу мысли, совести и религии. Это право включает свободу иметь или принимать религию или убеждения по своему выбору и свободу исповедовать свою религию и убеждения как единолично, так и сообща с другими; публичным или частным порядком, в отправлении культа, выполнении религиозных и ритуальных обрядов и учений»⁷⁹. В дальнейшем государственная вероисповедная политика в Российской Федерации развивалась именно в этом русле. Ее конкретика отражена в ряде документов последующих лет.

Так, Семейный кодекс РФ от 29 декабря 1995 года утверждает: «Запрещаются любые формы ограничения прав граждан при вступлении в брак и в семейных отношениях по признакам социальной, расовой, национальной, языковой или религиозной принадлежности»⁸⁰.

Подобное же требование содержится при решении вопроса об устройстве детей, оставшихся без попечения родителей: «При устройстве ребенка должны учитываться его этническое происхождение, принадлежность к определенной религии и культуре, родной язык, возможность обеспечения преемственности в воспитании и образовании»⁸¹. Интересно то, что в Указе Президента РФ от 14 мая 1996 г. № 712 «Об основных направлениях государственной семейной политики» сказано, что

⁷⁸ Конституция Российской Федерации 1993 года // [сайт]. URL: <http://www.rg.ru/2009/01/21/konstitucia-dok.html> (дата обращения 1.03. 2017).

⁷⁹ Религия и закон. Конституционно-правовые основы свободы совести, вероисповедания и деятельности религиозных организаций: Сборник правовых актов с комментариями / Сост. и коммент.: Протопопов А.О. - М.: Паллада, 1996. С. 58.

⁸⁰ Семейный кодекс РФ от 29 декабря 1995 г. № 223-ФЗ. Статья 1. п. 4 // [сайт]. URL: http://www.consultant.ru/document/cons_doc_LAW_8982/f688669b9e3b36e556014fc5e4cc88223df202a2/ (дата обращения 1.03. 2017).

⁸¹ Там же Статья 123. п. 1 // [сайт]. URL: http://www.consultant.ru/document/cons_doc_LAW_8982/0ecb608c01921051051f567b54764ea0b1c255eb/ (дата обращения 1.03.2017).

субъектами государственной семейной политики наряду с другими могут выступать религиозные конфессии⁸².

Указ Президента РФ от 3 июня 1996 г. «Об основных положениях региональной политики в Российской Федерации»⁸³ призывает гражданское общество, в том числе и религиозных деятелей, к объединению усилий для борьбы с проявлениями агрессивного национализма.

Региональная политика должна обеспечивать, говорится в статье 5 Указа, «учет религиозных и конфессиональных особенностей различных народов, соблюдение равного статуса вероисповеданий, признание важной роли традиционной религии в воспитании чувства уважения и доверия между народами, веротерпимости; поддержку миротворческой деятельности духовенства всех вероисповеданий, его усилий, направленных на укрепление межнационального согласия и сохранение целостности российского государства»⁸⁴.

Важными вехами в выстраивании государственной политики в отношении религии явились Гражданский кодекс Российской Федерации 1994 года⁸⁵ и Федеральный закон «О свободе совести и религиозных объединениях» 1997 года⁸⁶. Здесь дается определение общественных и религиозных объединений, прописаны их имущественные права.

Гражданский кодекс Российской Федерации от 30.11.1994 дает определение общественных и религиозных организаций (объединений).⁸⁷

В кодексе говорится также о правах общественных и религиозных организаций иметь собственное имущество и использовать его «лишь для

⁸² Указ Президента РФ от 14 мая 1996 г. № 712 «Об основных направлениях государственной семейной политики». Пункт. 4 // [сайт]. URL: <http://www.kremlin.ru/acts/bank/9338> (дата обращения 1.03. 2017).

⁸³ Там же. Указ Президента РФ от 3 июня 1996 г. № 803 «Об основных положениях региональной политики в Российской Федерации» // [сайт]. URL: <http://www.kremlin.ru/acts/bank/9452> (дата обращения 1.03. 2017).

⁸⁴ Там же.

⁸⁵ Гражданский кодекс Российской Федерации от 30.11.1994 N 51-ФЗ (ред. от 28.03.2017) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/GK-RF> (дата обращения 1.03. 2017).

⁸⁶ Закон о свободе совести и религиозных объединениях 1997 года // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/doc/federalnyi-zakon-ot-26091997-n-125-fz-o/> (дата обращения 1.03. 2017).

⁸⁷ Гражданский кодекс Российской Федерации от 30.11.1994 N 51-ФЗ (ред. от 28.03.2017) статья 123.4; статья 123.26 // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/GK-RF-chast-1/> (дата обращения 1.03. 2017).

достижения целей, предусмотренных их учредительными документами»⁸⁸. Отдельно оговорен в кодексе вопрос пожертвований⁸⁹.

В государственном законодательстве становится заметным стремление к внимательному и деликатному обращению с внутренним миром человека. Так, к примеру, в Уголовно-процессуальном кодексе Российской Федерации в статье 56 «Свидетель» указано, что допросу в качестве свидетеля не подлежит «священнослужитель – об обстоятельствах, ставших им известными из исповеди»⁹⁰. Та же норма удержана и в статье 69 Гражданского процессуального кодекса РФ от 14 ноября 2002 года⁹¹.

Трудовой кодекс Российской Федерации от 30 декабря 2001 года говорит, что при заключении работником Трудового договора с религиозной организацией должны учитываться особенности, установленные внутренними правилами религиозной организации, а последние «не должны противоречить Конституции Российской Федерации, настоящему Кодексу и иным федеральным законам.»⁹².

В советское время священнослужители были лишены важнейшего социального права – включения времени их служения в общетрудовой стаж, а следовательно, и права на пенсию. Приказом Министерства здравоохранения и социального развития РФ от 24 ноября 2004 г. № 280 «Об утверждении разъяснения «О порядке включения в общий трудовой стаж периодов работы священнослужителей в религиозных организациях и участия в совершении религиозных обрядов» этот порядок был изменен.

⁸⁸ Гражданский кодекс Российской Федерации от 30.11.1994 N 51-ФЗ (ред. от 28.03.2017) статья 213 п. 4 // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/GK-RF-chast-1/razdel-ii/glava-13/statja-213/> (дата обращения 31.03.2017).

⁸⁹ Там же. Статья 582 // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/GK-RF-chast-2/razdel-iv/glava-32/statja-582/> (дата обращения 31.03.2017).

⁹⁰ Уголовно-процессуальный кодекс Российской Федерации от 18.12.2001 N 174-ФЗ (ред. от 03.04.2017) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/UPK-RF/chast-1/razdel-ii/glava-8/statja-56/> (дата обращения 9.04.2017).

⁹¹ Гражданский процессуальный кодекс Российской Федерации от 14.11.2002 N 138-ФЗ (ред. от 19.12.2016) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/GPK-RF/razdel-i/glava-6/statja-69/> (дата обращения 1.03.2017).

⁹² Трудовой кодекс Российской Федерации от 30.12.2001 N 197-ФЗ (ред. от 03.07.2016) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/TK-RF/chast-iv/razdel-xii/glava-54/statja-343/> (дата обращения 1.03.2017).

Духовенство, как и все граждане, были включены в сферу «единой правоприменительной практики по пенсионному обеспечению»⁹³.

Важной особенностью функционирования религиозных организаций в новых демократических условиях являлось обретение ими по закону самостоятельного статуса. Они более не включались в общее число общественных объединений⁹⁴.

Регламентация религиозной деятельности в государственном законодательстве отражена достаточно подробно. Основные направления ее включают такие сферы, как государственная регистрация, реорганизация и ликвидация религиозных объединений, государственная религиоведческая экспертиза. В законах прописана ответственность за нарушение законодательства о свободе совести и о религиозных объединениях. Рассмотрен вопрос свободы совести и военной службы.

В законах отражена такая важная как для государства, так и для религии тема, как образовательная деятельность религиозных объединений. Не обойдена в законах молчанием и тема противодействия терроризму и экстремизму, если они так или иначе пытаются соотносить себя с религией. Естественно, что законы регламентируют вопросы собственности религиозных объединений.

Серьезным материалом для правильного понимания государственных законов в религиозной сфере является судебная практика или правоприменительная деятельность Конституционного и Верховного судов РФ⁹⁵. Постоянно накапливаемые материалы по юридической консультации также могут оказать существенную помощь в выстраивании правильных отношений между религиозными объединениями и государством.

⁹³ Приказ Министерства здравоохранения и социального развития РФ от 24 ноября 2004 г. № 280 «Об утверждении разъяснения «О порядке включения в общий трудовой стаж периодов работы священнослужителей в религиозных организациях и участия в совершении религиозных обрядов» // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/doc/prikaz-minzdravsotsrazvitija-rf-ot-24112004-n-280/> (дата обращения 1.03. 2017).

⁹⁴ Письмо Управления делами Московской Патриархии от 11 марта 1998 г. № 1086 // [сайт]. URL: <http://iv.garant.ru/SESSION/PILOT/main.htm> (дата обращения 1.03. 2017).

⁹⁵ Религия и право: российское и международное законодательство о свободе совести и о религиозных объединениях: сборник нормативно-правовых актов. – СПб., Невская Ларва, 2006. С. 213-256.

Тем не менее, несмотря на все выше сказанное, российское законодательство в области религии на настоящее время требует совершенствования. Действительно, «в современной ситуации нередки случаи выхода за конституционные рамки, как со стороны государственных чиновников, так и церковных деятелей. Можно говорить, что церковно-государственные отношения стоят на пороге институционализации новых форм и моделей взаимодействия»⁹⁶. Приведем несколько примеров.

В силу светского характера государства никакая религия не может устанавливаться в качестве государственной. Согласно Конституции (гл. 1, ст. 14, п. 2) все религиозные объединения отделены от государства и равны перед законом. Однако следует отметить, что принцип «светскости» пока еще не получил своей развернутой трактовки. Это приводило и приводит к острой дискуссии в обществе относительно сущности этой характеристики государства.

Законодательное положение «об отделении» действительно необходимо, так как оно является базовым для толкования «светскости». Однако встает вопрос о субъекте «отделения». В Конституции РФ записано, что такими субъектами являются «религиозные объединения». Точнее было бы обозначить, что этими субъектами являются «церкви» как социальные институты. В царской России, то есть в условиях конфессионального государства, Церковь была субъектом публично-правовых отношений. Именно она в условиях становления светского государства и отделялась, а не местные религиозные объединения или организации, то есть приходы, общины и так далее. Они никогда не были частью государства.

В программном документе Русской Православной Церкви «Основы социальной концепции РПЦ» довольно четко очерчиваются не только границы сотрудничества и лояльности Церкви по отношению к государству, но и пределы, за которыми Церковь может призвать верующих к

⁹⁶ Петрова Н.П. К вопросу о взаимодействии Церкви и государства // Религия и российская государственность: материалы межрегиональной научно-практической конференции. – Владимир: Собор, 2009. С. 122.

гражданскому неповиновению⁹⁷. Эта тонкая грань требует большого внимания со стороны законотворческой деятельности государства. И здесь не все сделано.

Даже в таком, казалось бы, бесконфликтном направлении, как социальное партнерство государства и Церкви, не все так просто. По словам ректора Тобольской духовной семинарии, митрополита Димитрия (Капалина): «Сегодня пока невозможно говорить о каком-либо планомерном социальном партнерстве государственных учреждений и Церкви. Причиной этого является отсутствие достаточно проработанной законодательной базы для осуществления такого служения»⁹⁸.

Вероятно, следовало бы обратить более пристальное внимание на соотношение понятий «права» и «свободы», которые широко употребляются во всех правовых документах, начиная с Конституции. По своей юридической природе и системе гарантий они, в сущности, идентичны. Но все же термин «свобода» подчеркивает более широкие возможности индивидуального выбора, не указывая конкретного результата. Термин же «право» тесно связан с конкретикой. Существует также некая непроясненность в соотношении объема понятий «права» и «свободы» применительно к понятиям «гражданин» и «человек».

Подобные наблюдения над российским законодательством в области религии можно было бы продолжить. Требуется дальнейшая скрупулезная работа, без которой построение гражданского общества в России может быть.

2.2 Церковно-правовые основы деятельности прихода

Вторая мировая война, оказавшая влияние на некоторое позитивное изменение отношения советского государства к Церкви, не решила вопроса свободы Церкви. Она по-прежнему находилась в изоляции от общества, быть может, в не столь жестких формах, как прежде.

⁹⁷ Основы социальной концепции Русской Православной Церкви. – М., 2001. С. 40.

⁹⁸ Религия и российская государственность: материалы межрегиональной научно-практической конференции. – Владимир: Собор, 2009. С. 123.

Однако, Церковь не преминула воспользоваться этим предоставленным ей подобием свобод. В 1943 году было восстановлено патриаршество, а по кончине Святейшего Патриарха Сергия в 1945 году был собран Поместный Собор, который не только избрал Святейшего Патриарха Алексия I, но и принял «Положение об управлении Русской Православной Церковью».

В «Положении» были разработаны новые нормы церковно-приходского устройства. Община должна была состоять не менее чем из 20 человек. Получив регистрацию от властей, «двадцатка» от них же получала и храмовое здание. Вскоре по организации прихода «двадцатка» заменялась приходским собранием как распорядительным органом, в состав которого она входила.

Исполнительным органом являлся церковный совет, в состав которого в качестве председателя входил настоятель и избираемые собранием староста, его помощник и казначей. Часто старостой избирали самого настоятеля. Контролирующим органом являлась избираемая собранием ревизионная комиссия, которая состояла из четырех членов прихода.

Настоятель подчинялся по иерархии благочинному и правящему архиерею. Он имел печать и штамп храма, которые были зарегистрированы гражданской властью.

Эти относительные свободы продлились до 1959 года, когда давление на Церковь со стороны государства вновь начало усиливаться. Делалось это, в первую очередь, через Совет по делам Русской Православной Церкви при Совете министров СССР, а также через местные органы власти.

По указанию Н.С. Хрущева Председатель Совета ...Карпов заявил Патриарху Алексию I и Священному Синоду, что «в нашей подлинно демократической стране, в которой управление государством осуществляется народом ..., надо пересмотреть отдельные пункты «Положения об

управлении Русской Православной Церкви», чтобы во главе общины был исполнительный орган, а не настоятель церкви»⁹⁹.

Все эти усилия безбожное государство предпринимало для того, чтобы под видом реформ внести разлад в приходское управление. Местным уполномоченным по делам РПЦ было легче управлять «исполнительным органом», в который власти стремились провести покорных им людей, чем управлять настоятелем, который, как священник, приносил присягу на верность Церкви. Н.С. Хрущев недаром похвалялся в обозримом будущем показать последнего попа по телевизору.

Тем не менее, власть хотела придать некий вид законности своим действиям. С одной стороны, она потребовала привести «Положение» в строгое соответствие с постановлением ВЦИК и Совнаркома РСФСР 1929 года «О религиозных объединениях», согласно которого духовенство как лишенное избирательных прав не могло руководить внешней деятельностью прихода. Это требование даже с формальной стороны было противозаконным, так как Конституция СССР 1936 года предоставила избирательные права всем гражданам страны.

С другой стороны, власть понудила священноначалие 18 июля 1961 года собрать Архиерейский собор, который внес изменения в IV главу «Положения», именуемую «Приходы». В состав приходского собрания духовенство больше не допускалось. Приходским управлением занимался приходской совет во главе со старостой. С духовенством же приход заключал трудовой договор на мотив удовлетворения религиозных нужд прихожан за соответствующую зарплату. Под тем же давлением государства изменения в устройстве приходского управления были утверждены Поместным Собором Русской Православной Церкви 1971 года. Это положение просуществовало вплоть до 1988 года, года празднования 1000-летия Крещения Руси.

⁹⁹ Гордун Сергей, свящ. Русская православная Церковь в период с 1943 по 1970. // ЖМП. – 1993 – № 1. С. 19.

Юбилейный Поместный Собор 1988 года в значительной мере, хотя и не вполне, возвратил приходское управление к состоянию, которое имело место до 1961 года. Председателем приходского собрания вновь мог быть настоятель прихода. При избрании церковного совета настоятель мог быть избран его председателем. Все официальные бумаги прихода должны были подписываться настоятелем и председателем приходского совета, если это были разные лица. Финансовые документы подписывались председателем приходского совета и казначеем. Ревизионная комиссия состояла из трех членов и избиралась, как и приходской совет, сроком на три года.

В 2000 году к 2000-летию юбилею христианства вновь собрался Архиерейский Собор, который принял новый Устав Русской Православной Церкви. В нем уже не было указания на минимальное число прихожан, которые могли образовать приход так называемой «двадцатки».

В Уставе содержалось указание на образование границ приходов, которые устанавливаются епархиальным архиереем. Этого не было в Уставе 1988 года, хотя Поместный Собор 1917-1918 годов указывал на это. Границы приходов существовали и в Синодальную эпоху.

Разрушение границ приходов в XX веке происходило по трем причинам: упразднение советской властью церковных метрических книг, гонения на Церковь, которые вынуждали многих коренных прихожан в целях самосохранения посещать разные приходы, зависимость от развивающейся транспортной системы, когда близлежащий храм зачастую оказывался менее доступным, чем отдаленный.

Стремясь сохранить целостность Церкви от расколов в условиях открывшихся свобод, Собор включил в Устав следующие положения: «В случае выделения какой-либо части или выхода всех членов Приходского собрания из состава прихода они не могут заявлять никаких прав на приходское имущество и средства. В случае принятия Приходским собранием решения о выходе из иерархической структуры и юрисдикции Русской Православной Церкви приход лишается подтверждения о

принадлежности к Русской Православной Церкви, что влечет прекращение деятельности прихода как религиозной организации Русской Православной Церкви и лишает его права на имущество, которое принадлежало приходу на правах собственности, пользования или на ином законном основании, а также права на использование в наименовании названия и символики Русской Православной Церкви» (XI, 7).

По Уставу приходом управляет настоятель, а также приходское собрание, приходской совет и ревизионная комиссия.

Новым в Уставе было то, что он предусматривал возможность создания приходских братств и сестричеств, что имело место в дореволюционное время и ни в какой форме не допускалось в советское. Устав заявлял также о необходимости благотворительности и милосердия, призывал к религиозно-нравственному и образовательному просвещению народа. Эта сторона деятельности прихода также не допускалась советской властью.

10 октября 2010 года Священный Синод Русской Православной Церкви принял Типовой устав прихода Русской Православной Церкви. Согласно Уставу приход «является община православных христиан, состоящая из клира и мирян, объединенных при храме»¹⁰⁰.

Приход, как и раньше, входит в структуру и юрисдикцию централизованной религиозной организации, которая традиционно именуется епархией. Приход – это ее каноническое подразделение. Начальственное наблюдение и высшее руководство приходом осуществляет епархиальный архиерей через назначенного им настоятеля прихода.

Деятельность прихода осуществляется в соответствии с действующим «Каноническим уставом Русской Православной Церкви» и другими внутренними ее установлениями.

Важнейшее значение сквозь всю историю Русской Православной Церкви, а, следовательно, и прихода, имели и имеют постановления

¹⁰⁰ Устав Русской Православной Церкви. Глава XVI. Статья 1 // [сайт]. URL:<http://www.patriarchia.ru/db/text/133149.html> (дата обращения 24.03.2017).

Поместных и Архиерейских Соборов, определения Священного Синода, указы и распоряжения Патриарха Московского и всея Руси, Устав епархии, указы и распоряжения епархиального архиерея, а также вышеуказанный действующий Устав.

В своих отношениях с государством «приход соблюдает законодательство Российской Федерации.... Приход является юридическим лицом и обладает на праве собственности, безвозмездного пользования или на ином имущественном праве обособленным имуществом. Приход несет самостоятельную ответственность по своим обязательствам»¹⁰¹.

Приход как юридическое лицо «не участвует в деятельности политических партий и политических движений и не оказывает им материальную или иную помощь». Приход не имеет права предоставлять принадлежащие ему здания, помещения, территорию для проведения митингов, собраний и других манифестаций, имеющих политический характер¹⁰².

Для достижения задач реализации гражданами права на совместное исповедание и распространение православной веры приход осуществляет различные виды деятельности. Одной из важнейших составляющих этой деятельности является совершение богослужений и различных религиозных церемоний в культовых зданиях и сооружениях, а также на относящихся к ним территориях.

Эта деятельность может осуществляться и в иных местах, предоставленных государством приходу для этих целей. Таковыми, к примеру, могут быть места религиозного паломничества, организации, созданные или самим приходом или вышестоящими структурами Русской Православной Церкви, жилые помещения, кладбища и крематории. В установленном законом порядке могут совершаться шествия, крестные ходы, церемонии и вне территории культовых зданий.

¹⁰¹ Типовой устав прихода Русской Православной Церкви. Собрание документов Русской Православной Церкви. – М.: изд-во. Московской Патриархии, 2013. С. 375.

¹⁰² Там же.

По просьбе граждан и по согласованию с администрацией соответствующих учреждений богослужебная деятельность может осуществляться в лечебно-профилактических учреждениях и учреждениях здравоохранения, детских домах, домах-интернатах для престарелых и инвалидов, в местах лишения свободы, в воинских частях (с учетом требований воинских уставов) и на кораблях.

Важнейшей составляющей всех церковных уставов являлось и является требование распространения православных религиозных убеждений. Для этой цели церковные организации и созданы. Действующий устав определяет достигать этой цели или непосредственно (богослужение, проповедь, беседа и т.д.) или «через средства массовой информации, в том числе и собственные», а также через миссионерскую деятельность»¹⁰³.

Согласно Устава цель формирования православных убеждений достигается через религиозное образование и воспитание, обучение религии, организацию паломничеств, встреч с религиозными деятелями, а также через «производство, приобретение, экспорт, импорт, распространение, реализацию религиозной (в том числе, богослужебной) литературы, аудио-видеозаписей и иных предметов религиозного назначения)»¹⁰⁴.

В вопросах проектирования, строительства и реставрации зданий и сооружений религиозного назначения приход вправе выступать в качестве заказчика.

Благотворительность всегда являлась отличительной чертой религиозных организаций. В первую очередь она осуществлялась в сфере социального обслуживания детей-сирот и детей, оставшихся без попечения родителей, пожилых граждан и инвалидов. Устав обращает на эту сферу социального служения Церкви особое внимание.

Создание материальной базы для решения всех этих вопросов Устав видит в деятельности прихода, связанной с сельскохозяйственным

¹⁰³ Типовой устав прихода Русской Православной Церкви. Собрание документов Русской Православной Церкви. – М.: изд-во. Московской Патриархии, 2013. С. 376-377.

¹⁰⁴ Там же.

производством и предпринимательством. Для осуществления соответствующих видов деятельности приход должен получить соответствующую лицензию в установленном порядке. Он также имеет возможность для этой цели создавать без права юридического лица структурные подразделения.

«С разрешения епархиального архиерея приход вправе создавать также и юридические лица – коммерческие и некоммерческие – для того, чтобы осуществлять благотворительную, культурно-просветительскую, образовательную, издательскую, полиграфическую, художественную, предпринимательскую, производственную, сельскохозяйственную, строительную, реставрационную и иную деятельность, соответствующую правилам и традициям Русской Православной Церкви и не противоречащей законодательству Российской Федерации»¹⁰⁵.

Для обучения православной вере приход может создавать школы и другие образовательные учреждения для детей и взрослых. Приход имеет право создавать средства массовой информации, вносить вклады в уставной капитал хозяйственных обществ, создавать добровольные объединения граждан, в том числе братства и сестричества.

Для осуществления своей уставной деятельности, а также для участия в реализации общественно значимых культурно-просветительских программ и мероприятий, приход вправе получать финансовую, материальную и иную помощь от физических лиц и различных организаций. Приход вправе устанавливать сотрудничество с российскими и международными благотворительными и гуманитарными фондами и организациями. Устав отмечает, что в установленном законом порядке приход вправе обучать основам православной веры несовершеннолетних учащихся государственных и муниципальных образовательных учреждений.

¹⁰⁵ Типовой устав прихода Русской Православной Церкви. Собрание документов Русской Православной Церкви. – М.: изд-во. Московской Патриархии, 2013. С. 378.

Отдельной строкой в Уставе прописано право прихода обращаться в органы исполнительной власти субъекта Российской Федерации или органы местного самоуправления с предложением о создании православных кладбищ. Устав постоянно повторяет, что вся приходская деятельность осуществляется с благословения правящего архиерея, подтвержденного его письменным разрешением.

Особой заботой Устава является вопрос об имуществе и средствах прихода. Этому посвящена отдельная глава¹⁰⁶. В условиях религиозных свобод и равенства всех религий перед законом эта проблема может создавать на приходе сильную социальную напряженность. Например, приход ликвидируется по решению епархиального архиерея или же по решению суда в порядке и по основаниям, предусмотренным законодательством. Что делать с имуществом и средствами прихода? Еще большую остроту эта ситуация может приобретать, если бывшие члены прихода пожелают выйти из структуры и юрисдикции Русской Православной Церкви.

2.3 Социальная работа на приходе

Конкретика социальной работы на современном приходе отражена в ряде документов Русской Православной Церкви. Архиерейский Собор 2011 года вынес определение: «О вопросах внутренней жизни и внешней деятельности Русской Православной Церкви», в котором говорится: «Собор указывает на необходимость активизации работы по введению на приходах Русской Православной Церкви штатных оплачиваемых должностей педагога, социального работника и ответственного за работу с молодежью»¹⁰⁷.

Все дело в том, что в прежние времена социальная работа на приходах велась в основном безвозмездно, на добровольной основе, что, конечно, мешало вести ее планомерно и систематически. Теперь этот барьер Церковь

¹⁰⁶ Устав Русской Православной Церкви. Глава XX // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/133149.html> (дата обращения 24.03.2017).

¹⁰⁷ Определение Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви «О вопросах внутренней жизни и внешней деятельности Русской Православной Церкви» от 4 февраля 2011 года Пункт 18 // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1402551.html> (дата обращения 24.03.2017).

старается преодолеть, что, конечно, соответствует и ее вероучительным принципам – «ибо трудящийся достоин пропитания» (Мф. 10,10).

Тот же Собор 2011 года обратил внимание на организацию при приходах детских приютов. Преимущество таких приютов, в первую очередь, заключается в том, что в них дети получают индивидуальное воспитание. В определении Собора отмечено: «Похвально, что многие приюты, заботясь о том, чтобы их воспитанники были подготовлены к жизни в миру, обеспечивают им возможность получения высшего образования уже после достижения ими совершеннолетия... Воспитание детей требует особого настроя и квалификации и должно осуществляться при соблюдении светского законодательства»¹⁰⁸.

В области благотворительности Собор рекомендовал учреждение добровольческих служб из мирян на всех церковных уровнях, включая приходской. Кроме того, «помощь обездоленным может осуществляться посредством социально-благотворительных организаций, учреждаемых Церковью»¹⁰⁹.

Собор 2011 года принял специальный документ «О принципах организации социальной работы в Русской Православной Церкви». В нем говорится о том, что «социальное служение Церкви не может сдерживаться или ограничиваться религиозными, национальными, государственно-политическими или социальными рамками. Церковь простирает свое человеколюбие не только на своих членов, но и на тех, кто к ней не принадлежит (Лк. 10, 30-37). В основе милосердного служения – любовь...»¹¹⁰.

Церковь всегда стремилась обосновать благотворительно-социальное служение не только на естественном чувстве сострадания, живущем во

¹⁰⁸ Определение Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви «О вопросах внутренней жизни и внешней деятельности Русской Православной Церкви» от 4 февраля 2011 года Пункт 26 // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1402551.html> (дата обращения 24.03. 2017).

¹⁰⁹ Там же. Пункт 36.

¹¹⁰ Определение Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви «О принципах организации социальной работы в Русской Православной Церкви». от 4 февраля 2011 года Параграф 1 // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1401894> (дата обращения 24.03. 2017).

всяком человеке, считая его не вполне надежным, но более всего на вере в Бога, Который рано или поздно потребует ответа за реализацию данной Им заповеди о любви к ближнему. Григорий Богослов, отец Церкви IV века, учил: «Ибо никакое служение так не угодно Богу, как милосердие»¹¹¹. Авва Дорофей наставлял свою монастырскую братию словами: «Более большой благодворит ему [служащему], нежели он больному»¹¹².

Сегодня в области организованной социальной работы на приходе православные верующие несут следующие обязанности: координатор социальной деятельности, штатный сотрудник церковного социального учреждения (детского дома, приюта, богадельни и т.д.), сестра милосердия, доброволец или волонтер, жертвовател (человек, материально участвующий в обеспечении церковного социального служения), член попечительского совета при социальном учреждении (церковном, государственном и ином). К делу социального служения Церкви могут привлекаться сотрудники государственных, социальных, медицинских и других учреждений, так как социальная работа может быть весьма различной.

Тем не менее, в документе содержится оговорка, что вышепоименованное сотрудничество «принципиально невозможно с представителями псевдорелигиозных и оккультных групп, преступными, экстремистскими или дискредитировавшими себя организациями, а также с теми религиозными сообществами, которые стремятся использовать социальную работу совместно с православными в целях прозелитизма»¹¹³.

Социальная деятельность должна быть рассудительной и не порождать иждивенчество. Еще в христианском сочинении I века «Дидахе или Учение

¹¹¹ Григорий Богослов Слово 14. О любви к бедным. Святитель Григорий Богослов Творения в двух томах. / – М.: изд-во Сибирская благовонница, 2010. С. 177.

¹¹² Авва Дорофей Душеполезные поучения. Поучение XIV «О созидании и совершении душевного дома добродетелей». – М.: изд-во Лодья, 2000. С. 174.

¹¹³ Определение Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви «О принципах организации социальной работы в Русской Православной Церкви». Параграф 2 // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1401894> (дата обращения 24.03. 2017).

двенадцати апостолов» содержалось наставление: «Милостыня да запотеет в руке твоей, пока ты не увидишь, кому дать ее»¹¹⁴.

Церковь понимает социальную работу в контексте комплекса мер по социальной реабилитации человека. В документе говорится: «Нуждающемуся необходимо не только выделять материальные средства, но и помогать в поиске правильного жизненного пути, в преодолении греховных пристрастий, а также в налаживании связей с профильными государственными службами, ибо социальное служение Церкви не должно подменять собой ответственность государства в социальной сфере»¹¹⁵.

Для координации церковной социальной работы выработана определенная разноуровневая структура: общецерковный уровень (его деятельность осуществляет Синодальный отдел по церковной благотворительности и социальному служению), епархиальный уровень (осуществляют правящие архиереи), благочиннический уровень (общую организацию, координацию и контроль осуществляет благочинный), приходской уровень (церковно-социальная работа находится в компетенции настоятеля прихода). Непосредственная административная работа на приходе выполняется штатным социальным работником.

Приходская социальная работа включает в себя целый ряд направлений. Во-первых, должна быть сформирована группа добровольцев, которые хотели бы выполнять приходскую социальную работу. Затем должно быть организовано обучение этих лиц. Важной составляющей социальной работы должно быть составление и постоянное обновление списка лиц, нуждающихся в помощи, в первую очередь из состава прихода. Социальная работа вне приходской общины должна вестись с ведома благочинного и в соответствии с возможностями прихода.

¹¹⁴ Настольная книга священнослужителя. Т. 8. – М.: Издание Московской Патриархии, 1988. С. 733.

¹¹⁵ Определение Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви «О принципах организации социальной работы в Русской Православной Церкви». от 4 февраля 2011 года Параграф 2 // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1401894> (дата обращения 24.03. 2017).

Привлечение финансовых и материальных средств, как из внутриприходских, так и из внешних источников, – необходимое условие для осуществления социальных приходских программ. Информационное обеспечение, гласность социальной работы на приходе – одно из условий ее развития и успеха.

Руководство прихода должно оказывать духовную, а в отдельных случаях и материальную поддержку добровольцам, посвятившим себя делам милосердия на приходе.

Воспитание детей и приходской молодежи в духе евангельской любви и милосердия должно осуществляться через посильное участие их в социальных инициативах, а также через введение соответствующих тем в программы воскресных школ.

В орбиту приходской социальной работы по возможности должно привлекать сотрудников государственных социальных и медицинских учреждений, оказывать им и опекаемым ими людям духовную поддержку.

Приходская социальная служба должна стремиться оказывать помощь в осуществлении государственных социальных программ и мероприятий, осуществляемых в соответствующих государственных учреждениях, инициировать подобные мероприятия. Приход должен стремиться к вовлечению в социальные и благотворительные акции как можно большего числа людей, особенно если они приурочены к церковным и некоторым государственным праздникам.

Согласно букве и духу изложенного нами документа церковная социальная работа тесно связана с миссией, в связи с чем, к примеру, предлагается осуществить «оборудование храмов средствами, обеспечивающими доступ в них лиц с ограниченными возможностями и полноценное участие этих лиц в богослужении»¹¹⁶.

¹¹⁶ Определение Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви «О принципах организации социальной работы в Русской Православной Церкви». от 4 февраля 2011 года Параграф 3 // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1401894> (дата обращения 24.03. 2017).

Ряд церковных документов разрабатывает конкретные направления социальной работы, как например, «Об участии Русской Православной Церкви в реабилитации наркозависимых»¹¹⁷, «Основные принципы деятельности церковных приютов Русской Православной Церкви»¹¹⁸, «Рекомендации по организации церковной работы в области поддержки семьи, защиты материнства и детства»¹¹⁹, утвержденные Патриархом Московским и всея Руси Кириллом 28 октября 2013 года. Ясно, что конкретика этой работы ложится на первичные церковные структуры, то есть приходы.

Центральная церковная власть издала целый ряд положений, стандартов, рекомендаций в области социальной работы. Среди них имеется и такая: «Рекомендации к деятельности штатного помощника настоятеля по социальному служению» (рекомендации утверждены Патриархом Московским и всея Руси Кириллом 6 июня 2012 года). В этих рекомендациях довольно подробно прописаны не только общие положения, но и должностные обязанности, права и ответственность приходского социального работника.

Каждый социальный работник любого уровня, включая приходской, должен получить образование в епархиальной школе по подготовке специалистов в области катехизической, миссионерской, молодежной и социальной деятельности (соответственно по своему направлению). Для этой цели разработан «Церковный образовательный стандарт по подготовке социальных работников» (принят Высшим Церковным Советом 21 июня 2013 года).

В вопросе налаживания социального служения Церковь обратилась к своему историческому опыту – к созданию при церковных организациях

¹¹⁷ Журнал № 128 Священного Синода Русской Православной Церкви от 26 декабря 2012 года // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/2674273.html> (дата обращения 24.03. 2017).

¹¹⁸ Журнал № 74 Священного Синода Русской Православной Церкви от 16 июля 2013 года // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/3102896.html> (дата обращения 24.03. 2017).

¹¹⁹ Рекомендации по организации церковной работы в области поддержки семьи, защиты материнства и детства // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/3352285.html> (дата обращения 24.03. 2017).

братств и сестричеств. Для этой цели было разработано и принято «Положение об организации сестричеств и братств диаколической направленности»¹²⁰.

Вопросы социальной работы, повышения ее результативности постоянно обсуждаются высшей церковной властью. Принимаются все новые и новые документы, например: «О благотворительности»¹²¹, «О совершенствовании организации катехизического, миссионерского, молодежного и социального служения Церкви»¹²².

Все это говорит о том, что социальность есть нечто фундаментальное и чрезвычайно важное в бытии человека, и Церковь это понимает. Согласно ее же учения, которое выводит социальность как следствие из действия духовного начала, поставить этот вопрос в число ординарных не оказывается возможным. В той же Библии сказано: «...нехорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему» (Быт. 2, 18). А это уже социум. Таким образом, вне социума бытие человека и его дальнейшее развитие невозможно.

¹²⁰ Журнал № 115 Священного Синода Русской Православной Церкви от 2 октября 2013 года // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/3275888.html> (дата обращения 24.03. 2017).

¹²¹ Архиерейский Собор Русской Православной Церкви 2013 года. Постановления... Пункты 36-37 // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/2777929.html> (дата обращения 24.03. 2017).

¹²² Там же. Пункты 31-32.

Заключение

В каком контексте сегодня оказался православный приход и какова его роль в современном быстро меняющемся мире?

Глобализация сделала необходимым для огромной массы людей поиск новых точек опоры, переопределение себя в изменившихся условиях. Американский социолог и политолог С. Хантингтон отмечал, что людей интересуют ответы на вопросы, в чем они похожи на своих сограждан, чем отличаются. Они начинают переосмысливать свои позиции. К кому или чему мы относимся? Кто мы? Наблюдается кризис идентичности человека, традиционного уклада его жизни, во многом сформированного религией, который, без преувеличения, носит глобальный характер¹²³.

Рассматривая этот вопрос, необходимо четко понимать, что в разных странах, как и в России, поиски идентичности имеет свои характерные особенности, обусловленные цивилизационными характеристиками, культурной, религиозной и исторической традицией этих стран. Это тот контекст, в котором так или иначе функционирует социум и осуществляет свою миссию Церковь.

В эпоху глобализации эффективность адаптационной стратегии во многом определит возможность уменьшения давления процессов стандартизации и унификации на самобытные религиозные традиции и культуры, с целью сохранения их самобытности.

В этих условиях возрастает роль православного прихода, с одной стороны, как основного хранителя церковных традиций, а с другой - как микросоциальной группы, играющей адаптационную роль адекватного присутствия Церкви в обществе.

В первой главе Выпускной квалификационной работы, которая носит наименование «Приход как социальный феномен», мы рассмотрели православный приход в процессе его исторического становления и развития.

¹²³ Хантингтон С. Кто мы? Вызовы американской национальной идентичности. Пер с англ.– М.: ООО Издательство АСТ, 2004. С. 135.

Социальная среда, в которой развивались христианские общины, со временем менялись, но задача, которую решала церковь через них, всегда оставалась и остается одной и той же – формирование православно-христианской идентичности. На этой основе базировалась нравственность, практическая сакраментология (участие в церковных таинствах и обрядах), социальное служение и так далее.

Приход выполнял многочисленные функции. В качестве основных среди них мы отметили следующие: морально-этическая, религиозно-мировоззренческая, культурно-просветительская, социально-политическая, благотворительная и так далее. Именно приход, являющийся местной низовой структурой церкви, являлся местом осуществления непосредственного контакта населения с представителями церковной организации.

Поскольку приход составляет первоначальную или, если так можно сказать, «низовую» микросоциальную группу в иерархической структуре церковной организации, то его, несомненно, можно исследовать и со стороны социометрических законов, что мы и попытались сделать.

Важной стороной приходской действительности является так же социализация личности верующего. Сегодня верующие в большинстве своем социализированы вне рамок прихода. Они более образованны, мобильны, уверены в себе, имеют более высокий уровень жизни. Общество, которое их окружает, живет по нормам секулярного светского мировоззрения. Однако это вопрос для отдельного исследования, и мы его в нашей работе только обозначили.

Во второй главе работы мы стремились показать некоторые особо важные стороны современного православного прихода. К таковым мы отнесли рассмотрение прихода как субъекта права. В связи с этим мы коснулись некоторых аспектов международного и российского законодательства, которые на сегодняшний день составляют правовую основу деятельности прихода. Международные законы, оберегая права

человека, исходят из понимания о том, какое фундаментальное значение для личности имеет религия. Весь постоянно обновляющийся блок международного законодательства имеет перед собою достижение одной цели – установить справедливый и прочный мир во всем мире, уважения прав человека и основных свобод, соблюдение равных прав для всех без различия расы, пола, языка и религии.

Как мы увидели, строительство Российского законодательства о свободе совести и о религиозных объединениях в условиях демократических свобод опирается на мощный блок международных законов. Тем не менее, российское законодательство в области религии на настоящее время нуждается в совершенствовании. Требуется дальнейшая скрупулезная работа, без которой построение гражданского общества в России не может быть.

Поскольку Церковь имеет еще и сугубо свое – каноническое право, а следовательно, любая церковная структура, в том числе и приход, живут в двух правовых полях, гражданском и церковном, то нами в определенной степени затронуты и церковно-правовые основы деятельности прихода. Можно констатировать, что ныне действующее законодательство позволяет Церкви действовать согласно церковным нормам о приходском управлении, устанавливая определенные условия для регистрации прихода в качестве юридического лица. На сегодняшний день у Церкви больше прав и возможностей в государстве, чем в дореволюционный период. Современные отношения Церкви и государства можно сравнить с симфоническими, однако с той оговоркой, что Россия не является монорелигиозным государством, и согласно Конституции в ней не может быть установлена государственная религия.

Естественным завершением этой главы является небольшой экскурс в область социальной работы на приходе. Сама по себе это огромная тема и рамки настоящего исследования не позволили нам расширить ее. Однако, без

упоминания о ней во взгляде на приход как на социально-теологический феномен чувствовалась бы определенная неполнота.

В настоящее время Церковь придает все большее значение социальному служению на приходе. Все дело в том, что в прежние времена социальная работа на приходах велась в основном безвозмездно, на добровольной основе, что, конечно, мешало вести ее планомерно и систематически. Теперь этот барьер Церковь старается преодолеть, что, конечно, соответствует и ее вероучительным принципам – «ибо трудящийся достоин пропитания» (Мф. 10,10).

Церковь всегда стремилась обосновать благотворительно-социальное служение не только на естественном чувстве сострадания, живущем во всяком человеке, считая его не вполне надежным, но более всего на вере в Бога, Который рано или поздно потребует ответа за реализацию данной Им заповеди о любви к ближнему.

Все это говорит о том, что социальность есть нечто фундаментальное и чрезвычайно важное в бытии человека, и Церковь это понимает. Согласно ее же учения, которое выводит социальность как следствие из действия духовного начала, поставить этот вопрос в число ординарных не оказывается возможным.

Современный православный приход в лучшем его проявлении, свободный от указанных в работе недостатков, является ячейкой гражданского общества. Различные объединения верующих играют важную роль в его структуре, присутствуют во всех его сегментах, проявляют себя в защите жизнеутверждающих идеалов и нравственных ценностей, в социальной работе, в отстаивании права на жизнь, основанную на своих убеждениях. Жизнь религиозных объединений – результат самодеятельности и выбора самих граждан и созданных ими организаций. Являясь составляющей гражданского общества, современный православный приход, несомненно, способствует проявлению широкого спектра гражданской активности.

Разработка тематики православного прихода со стороны социально-теологических позиций представляется нам весьма перспективной. Надеемся, что подобные исследования появятся в недалеком будущем.

Список использованных источников и литературы

Литература

1. Авва Дорофей, прп. Душеполезные поучения. – М.: изд-во Лодья, 2000. 287 с.
2. Анисин А.Н. Принцип соборного единства в истории философской мысли: автореф. дис. доктора философских наук. – Екатеринбург, 2011. 47 с.
3. Антонова О.И., Костина Н.Б. Роль религиозных общностей в реализации социальной политики. // Социс. – 2009. – № 9. С. 89-96.
4. Бернштам Т.А. Приходская жизнь русской деревни: очерки по церковной этнографии. СПб.: Востоковедение: СПбГУ, 2007. 311 с.
5. Бородай Т.Ю. Христианство и современная культура // Вопросы философии. – 1996. – № 8.
6. Гордун Сергей, свящ. Русская православная Церковь в период с 1943 по 1970 // ЖМП. 1993. № 1. С. 19.
7. Гренц С. Олсон Р. Богословие и богословы XX века: Пер с англ. – Черкассы.: Коллоквиум, 2011. 512 с.
8. Григорий Богослов, свт. Слово 14. О любви к бедным // Творения. В 2 т. Т. 1. – М.: изд-во Сибирская Благовонница. 2010. 895 с.
9. Добрускин М.Е. О социальных функциях церкви (на материалах Русской Православной Церкви). / М.Е. Добрускин. – 2002 // Социологические исследования (СОЦИС): Ежемесячный научный и общественно-политический журнал. – 04/2002. – №4. С. 76-86.
10. Законодательство Древней Руси: В 9 т. Т. 1. / отв. ред. В. Л. Янин. – М.: изд-во Юридическая литература, 1984. 432 с.
11. Заозерский, Н.А. Что есть православный приход и чем он должен быть? – Сергиев Посад.: Склад изд. в кн. маг. М.С. Елова, 1912. 106 с.
12. Лаза В.Д. Социальный архетип православия в современной России: автореферат дис. кандидата философских наук: 09.00.11 / В.Д. Лаза. – Пятигорск, 2013. 288 с.

13. Макарий (Булгаков), свт. История Руской Церкви. В 12 Кн. Кн. 2. – М.: издательство Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1995. 702 с.
14. Митрохин Н.А. Русская православная церковь. Современное состояние и актуальные проблемы / Н.А. Митрохин. – М.: Новое лит. обозрение, 2004. 648 с.
15. Михайлов А. Ю. Дискуссия о реформе православного прихода в начале XX в.: альтернативный проект И. С. Бердникова // Макарьевские чтения: материалы четвертой международной конференции. – Горно-Алтайск, 2005. 236 с.
16. Настольная книга священнослужителя. Т. 8. – М.: Издание Московской Патриархии, 1988. 800 с.
17. Основы социальной концепции Русской Православной Церкви. – М., 2001. 127 с.
18. Папков А. Древнерусский приход. – М.: Книга по требованию, 2015. 85 с.
19. Петрова Н.П. К вопросу о взаимодействии Церкви и государства // Религия и российская государственность: материалы межрегиональной научно-практической конференции. – Владимир: Собор, 2009. 168 с.
20. Положение о приходских попечительствах при православных церквях: [(высочайше утверждено 2 августа 1864 г.)]. – Томск: Тип. Дома трудолюбия, 1910. 16 с.
21. Правила Православной церкви. С толкованиями Никодима, епископа Далматинско-Истрийского. В 2 т. – М.: Международный издательский центр православной литературы, 1994.
22. Религия и закон. Конституционно-правовые основы свободы совести, вероисповедания и деятельности религиозных организаций: Сборник правовых актов с комментариями / Сост. и коммент.: Протопопов А.О. – М.: Паллада, 1996. 128 с.

23. Религия и право: российское и международное законодательство о свободе совести и о религиозных объединениях: сборник нормативно-правовых актов. – СПб.: Невская Ларва, 2006. 376 с.

24. Религия и российская государственность: материалы межрегиональной научно-практической конференции. – Владимир: Собор, 2009. 198 с.

25. Русские Летописи. Многотомник Т. 12. – Рязань.: Александрия. 2001. 583 с.

26. Свешникова О. Российские родители: новое в поведении и мировосприятии // ProetContra. Журнал российской внутренней и внешней политики. – 2010. – №1-2(48). С. 61-77

27. Собрание документов Русской Православной Церкви. Т.1. Нормативные документы. – М.: Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2013. 544 с.

28. Собрание Определений и постановлений Священного Собора Православной Российской Церкви. 1917-1918 гг. – М., 1994. 53 с.

29. Стефанович П. С. Приход и приходское духовенство в России в XVI–XVII веках. – М.: Индрик, 2002. 352 с.

30. Стоглав. – Казань: Изд-во Православный собеседник, 1862. 445 с.

31. Тард Габриэль Мнение и толпа // Психология толп. – М.: Институт психологии РАН Издательство КСП+, 1998. 416 с.

32. Уставная и жалованная грамота князя Ростислава Мстиславича. Статья 7-8 // Древнерусские княжеские уставы XI-XV вв. – М., 1976. 240 с.

33. Французская Республика. Конституция и законодательные акты. Перевод с французского / Сост.: Маклаков В.В., Энтин В.Л. – М.: Прогресс, 1989. 448 с.

34. Хантингтон С. Кто мы?: Вызовы американской национальной идентичности / С. Хантингтон; Пер. с англ. А. Башкирова. – М.: ООО Издательство АСТ, 2004. 635 с.

35. Цыпин Владислав, протоиерей Каноническое право. – М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2009. 836 с.

Интернет-ресурсы

36. Американская конвенция правах человека. (22 ноября 1969 года) // [сайт]. URL: <http://old.memo.ru/prawo/reg/america.htm> (дата обращения 28.02.2017).

37. Венская декларация и программа действий. Вена, 25 июня 1993 г. Пункт 19 // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/viendec93.shtml (дата обращения 28.02.2017).

38. Всеобщая декларация прав человека // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/declhr.shtml (дата обращения 28.02.2017).

39. Гражданский кодекс Российской Федерации от 30.11.1994 N 51-ФЗ (ред. от 28.03.2017) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/GK-RF> (дата обращения 1.03.2017).

40. Гражданский процессуальный кодекс Российской Федерации от 14.11.2002 N138-ФЗ (ред. от 19.12.2016) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/GPK-RF/razdel-i/glava-6/statja-69/> (дата обращения 1.03.2017).

41. Европейская конвенция о пресечении терроризма (Страсбург, от 27 января 1977 г.) ETS № 090 // [сайт]. URL: <http://constitution.garant.ru/act/right/megdunar/2541141/> (дата обращения 28.02.2017)

42. Декларация независимости Соединенных Штатов Америки (4 июля 1776 г.) // [сайт]. URL: <http://www.hist.msu.ru/ER/Text/indpndnc.htm> (дата обращения: 1.03.2017).

43. Декларация о правах человека в отношении лиц, не являющихся гражданами страны, в которой они проживают (Утв. Резолюцией генеральной ассамблеи ООН 40/144 от 13 декабря 1985 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/not_nationals_rights.shtml (дата обращения: 28.02.2017).

44. Декларация об усилении эффективности принципа отказа от угрозы силой или ее применения в международных отношениях (18 ноября 1987 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/useofforce_refraining.shtml(дата обращения 28.02.2017).

45. Декларация прав ребенка // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/childdec (дата обращения 28.02.2017).

46. Декларация принципов терпимости // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/toleranc (дата обращения 28.02. 2017)

47. Декларация тысячелетия Организации Объединенных Наций (утв. Резолюцией 55/2 Генеральной Ассамблеи от 8 сентября 2000 г.) Пункт 4 // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/declarations/summitdecl.shtml (дата обращения 28.02.2017).

48. Журналы Священного Синода Русской Православной Церкви // [сайт]. URL: <http://patriarchia.ru/db/document/100049/> (дата обращения 24.03.2017)

49. Закон о свободе совести и религиозных объединениях 1997 года // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/doc/federalnyi-zakon-ot-26091997-n-125-fz-o/> (дата обращения 1.03.2017).

50. Конвенция Международной Организации Труда № 29 о принудительном или обязательном труде // [сайт]. URL: http://www.ilo.org/wcmsp5/groups/public/---ed_norm/---normes/documents/normativeinstrument/wcms_c029_ru.htm (дата обращения 28.02.2017).

51. Конвенция Международной Организации Труда № 122 о политике в области занятости (Женева, 9 июля 1964 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/employ.shtml (дата обращения 28.02.2017).

52. Конвенция о борьбе с дискриминацией в области образования // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/educat (дата обращения 28.02.2017).

53. Конвенция о защите прав человека и основных свобод // [сайт]. URL: <http://www.coe.int/ru/web/conventions/full-list/-/conventions/rms/0900001680063778> (дата обращения 28.02.2017).

54. Конвенция о психотропных веществах (Вена, 21 февраля 1971 г.) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/doc/konventsija-o-psikhotropnykh-veshchestvakh-zakliuchena-v-g/> (дата обращения 28.02.2017).

55. Конвенция о статусе беженцев // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/refugees.shtml (дата обращения 28.02.2017).

56. Конвенция о техническом и профессиональном образовании. Статья 2 (Париж, 10 ноября 1989 г.) // [сайт]. URL: http://www.conventions.ru/view_base.php?id=1493 (дата обращения 28.02.2017).

57. Конституция Российской Федерации 1993 года // [сайт]. URL: <http://www.rg.ru/2009/01/21/konstitucia-dok.html> (дата обращения 1.03.2017).

58. Конституция Соединенных Штатов Америки // [сайт]. URL: http://www.constitutionfacts.com/content/constitution/files/USConstitution_Russian.pdf (дата обращения 1.03.2017).

59. Международная конвенция о борьбе с захватом заложников (Нью-Йорк, 17 декабря 1979 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/hostages.shtml (дата обращения 28.02.2017).

60. Международный пакт о гражданских и политических правах (Нью-Йорк, 19 декабря 1966 г.) // [сайт]. URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/ractpol (дата обращения 28.02.2017).

61. Определение Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви от 4 февраля 2011 года // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/document/1392882/> (дата обращения 24.03.2017).

62. Постановления Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви от 5 февраля 2013 года // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/2777929.html> (дата обращения 24.03.2017)

63. Письмо Управления делами Московской Патриархии от 11 марта 1998 г. № 1086 // [сайт]. URL: <http://iv.garant.ru/SESSION/PILOT/main.htm> (дата обращения 1.03.2017).

64. Постановления Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви от 5 февраля 2013 года // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/2777929.html> (дата обращения 24.03.2017)

65. Приказ Министерства здравоохранения и социального развития РФ от 24 ноября 2004 г. № 280 «Об утверждении разъяснения «О порядке включения в общий трудовой стаж периодов работы священнослужителей в религиозных организациях и участия в совершении религиозных обрядов» // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/doc/prikaz-minzdravsotsrazvitija-rf-ot-24112004-n-280/> (дата обращения 1.03.2017).

66. Рамочная Конвенция о защите национальных меньшинств (Страсбург, 1 февраля 1995 г.) // [сайт]. URL: <http://base.garant.ru/2540487/#ixzz4AWu0sxX8> (дата обращения: 28.02.2017).

67. Резолюция Генеральной Ассамблеи ООН 50/6 от 24 октября 1995 г. «Декларация по случаю пятидесятой годовщины Организации Объединенных Наций» // [сайт]. URL: <https://documents-dds-ny.un.org/doc/UNDOC/GEN/N95/256/60/PDF/N9525660.pdf?OpenElement> (дата обращения 28.02.2017).

68. Резолюция Комиссии ООН по правам человека от 22 апреля 1998 года № 1998/77 «Отказ от несения военной службы по соображениям совести». // [сайт]. URL: <http://pandia.ru/text/80/108/12629.php> (дата обращения 28.02.2017).

69. Рекомендация о борьбе с дискриминацией в области образования // [сайт]. URL: <http://pravovms.ru/?p=767> (дата обращения 28.02.2017).

70. Рекомендации по организации церковной работы в области поддержки семьи, защиты материнства и детства // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/3352285.html> (дата обращения: 1.03.2017).

71. Семейный кодекс РФ от 29 декабря 1995 г. № 223-ФЗ. // [сайт]. URL: <http://www.consultant.ru/popular/family/#info> (дата обращения 1.03.2017).

72. Трудовой кодекс Российской Федерации от 30.12.2001 N 197-ФЗ (ред. от 03.07.2016) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/TK-RF> (дата обращения 1.03.2017).

73. Устав Русской Православной Церкви // [сайт]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/133149.html> (дата обращения 24.03.2017).

74. Уголовно-процессуальный кодекс Российской Федерации от 18.12.2001 N 174-ФЗ (ред. от 03.04.2017) // [сайт]. URL: <http://legalacts.ru/kodeks/UPK-RF/chast-1/razdel-ii/glava-8/statja-56/> (дата обращения 9.04. 2017).

75. Указы Президента РФ // [сайт]. URL: <http://www.kremlin.ru/acts/bank> (дата обращения 1.03.2017).