

Религиозная организация –
Духовная образовательная организация высшего образования
«Владимирская Свято-Феофановская духовная семинария
Русской Православной Церкви»
Кафедра церковно-исторических и церковно-практических дисциплин

МИССИОНЕРСКАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ
ПРИХОДА ХРАМА ВОЗНЕСЕНИЯ ГОСПОДНЯ
СЕЛА ПЕРТНУРЫ ГОРНОМАРИЙСКОГО РАЙОНА
РЕСПУБЛИКИ МАРИЙ ЭЛ

Выпускная квалификационная работа
Студента V курса бакалавриата ВДС
Шатрова Евгения Михайловича

Работа завершена:

“ ___ ” _____ 2020 г. _____ (Е. М. Шатров, иерей)

Работа допущена к защите:

Научный руководитель “ ___ ” _____ 2020 г. _____ (А. А. Горюнов, иерей)

Заведующий кафедрой “ ___ ” _____ 2020 г. _____ (Д. Ю. Макарова, к.и.н.)

Проректор по научно-богословской работе “ ___ ” _____ 2020 г. _____ (М. Я. Федотова, к.и.н.)

Владимир 2020

СОДЕРЖАНИЕ

	стр.
ВВЕДЕНИЕ.....	3
1 ИСТОРИЧЕСКИЕ ОСНОВЫ ХРИСТИАНИЗАЦИИ НАРОДОВ В МАРИЙСКОМ КРАЕ	9
1.1. Историко-географические предпосылки христианской миссии в Марийском крае.....	9
1.2 Миссионерское значение храма Вознесения Господня села Пертнур Горномарийского района республики Марий Эл.....	16
2 ОПЫТ МИССИОНЕРСКОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ ПРИХОДА ХРАМА ВОЗНЕСЕНИЯ ГОСПОДНЯ СЕЛА ПЕРТНУР ГОРНОМАРИЙСКОГО РАЙОНА РЕСПУБЛИКИ МАРИЙ ЭЛ.....	26
2.1 Миссионерская деятельность духовенства села Пертнур.....	26
2.2 Современная социокультурная среда села Пертнур.....	48
ЗАКЛЮЧЕНИЕ.....	53
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ.....	55
ПРИЛОЖЕНИЯ.....	61

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность данного исследования обусловлена важностью и значимостью приходского храма Вознесения Господня как миссионерского центра села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл.

В исследовательской работе представлена история приходского храма Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл, описание деятельности священников, служивших при нем, особенностей мышления жителей села, становления храма как миссионерского центра.

Село Пертнуры входит в состав Емешевского сельского поселения, располагается на левом берегу реки Юнги. Численность населения на 2015 год составляет 102 человека.

В Республике Марий Эл по-прежнему сильны языческие и неоязыческие культы, которые оказывают влияние на сознание и мировоззрение отдельного человека, народов, проживающих на этой территории. А это в свою очередь негативно влияет на развитие самого человека, народа и общества.

В связи с этим важно развивать православное мировоззрение, усиливая деятельность миссионерских центров.

Именно в образе Христа заложены основы миссионерства. Фундаментом этих основ являлась проповедь, осуществляемая Христом в течение трех лет Своего служения. Апостолы уподоблялись этому Образу, они несли благую весть о Царстве Божиим. Господь посылал апостолов на служение, на проповедь, даруя им благодатную силу благовествования и исцеления (Лк.10.1-9) . Образ доброго самарянина (Лк.25-37) также учит нас основам миссионерства, полагать душу свою за овцы свои (Ин.10.1-16). Заканчивая земное служение, Господь обратился к апостолам, Церкви и нам: “Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа... и се, Я с вами во все дни до скончания века” (Мф.28.19).

В Концепции миссионерской деятельности Русской Православной Церкви понятие «миссия (свидетельство)» определяется как проповедь для пробуждения веры, с помощью которой может спастись каждый человек. Сама природа Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви направлена на провозглашение Благой вести всему миру: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мк.16,15) [29].

Передача опыта Богообщения посредством личного участия человека в таинственной жизни евхаристической общины является сущностью православной миссии, она научает просвещаемые народы вероучительным истинам, воспитывает христианский образ жизни [29].

«Миссионерство (миссия) – проповедь православного вероучения среди неверующих. Можно сказать, что миссионер подводит человека к дверям храма (где его встречает катехизатор)» [2].

История миссионерства в России тесно связана с христианизацией славянских, а затем нерусских народностей, созданием монастырей, борьбой с расколом, атеизмом, революционной деятельностью, созданием миссионерских организаций.

Православное миссионерство укрепляло российскую государственность. Известно, что в XVI веке миссионерская деятельность христианских монастырей усилилась среди местного населения Поволжья. Общее руководство миссионерством в Российской империи осуществлял Синод, который разрабатывал уставы миссионерских организации, проводил всероссийские и местные съезды миссионеров.

В XXI веке активно создаются миссионерские центры, которые являются центрами духовного просвещения. Они оказывают влияние на все слои населения: стариков, детей, детей-сирот, инвалидов, заключенных, людей, оказавшихся в трудной жизненной ситуации и др. Деятельность миссионерских центров осуществляется параллельно с благотворительностью.

Воссоздавая в 21 веке православное миссионерское общество решаются задачи по консолидации всех слоев населения, здоровых сил для спасения и просвещения российских народов, организации противодействия пропаганде духовно-нравственного растления, ограничения деятельности псевдодуховных и тоталитарных сект, католичества, протестантизма, магометанства и буддизма в традиционной православной среде.

На сегодняшний день, как и в прошлые века, вопрос христианского просвещения и просто начальных знаний о христианской культуре среди марийцев стоит очень остро. Православная миссия среди марийцев – это вопрос, стоящий давно и имеющий долгую историю. Еще на миссионерском съезде в Казани 1910 года отмечалось постепенное отпадение нерусского населения от христианства и появление такого явления как двоебожие или уход в язычество.

Важно сделать оговорку относительно использований слов «мариец» и «черемис». Само наименование «черемис» сложилось исторически, и использовалось для названия данного народа до февраля 1918. Затем национальный съезд мари заменил наименование «черемис» ввиду его ненационального происхождения на историческое самоназвание «марий» [48, с. 39.]. Но так как во всех документах до 1918 года их называли «черемисы», мы, по необходимости, буду использовать это название. В других же случаях будет использоваться термин «мари».

После указа последнего российского императора Николая II «Об укреплении начал веротерпимости» [40] и Постановления временного правительства о свободе совести [45], а также, как продолжение, декрета Совнаркома [10, с. 371–374] от 20 января 1918 г., Церковь стремительно стала терять свои позиции как учительско-нравственная организация. После окончания гонений Церковь должна была возобновить свою роль в миссионерском служении.

Между тем опыт создания православной общины, строительства храма, создания при храме школ заслуживает особенного внимания.

Известны отдельные исследования по истории Православия в Марий-Эл и общие данные о миссии среди инородцев (М. Г. Васильев, С. М. Васина, Н.И. Ильминский, К. П. Прокопьев, Л.А. Таймасов, А. Г. Хрусталева и др.), дипломная работа по изучению храма Вознесения Господня села Пертнуры (авторы А. Колчерин, С. Кукарцев).

Современное миссионерское служение Церкви основывается на двухтысячелетнем опыте православного свидетельства и святоотеческой традиции.

Нами обозначена **проблема исследования**: определить особенности миссионерской деятельности прихода храма Вознесения Господня села Пертнур Горномарийского района республики Марий Эл.

Решение этой проблемы составляет **цель исследования**.

Объект исследования: православная миссия в горно-марийском крае.

Предмет исследования: миссионерская деятельность прихода и священнослужителей храма Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл.

Гипотеза исследования: миссионерская деятельность прихода и священнослужителя храма Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл будет наиболее эффективной при следующих условиях:

- проповедь евангельской вести ведется священнослужителем доходчиво и понятно слушающим;
- проповедь, исповедь ведутся наряду с русским языком и на родном языке;
- священнослужитель ведет смиренную и благочестивую жизнь;
- дети, семьи, народ приобщаются к активной приходской жизни.

В соответствии с целью исследования были сформулированы следующие **задачи исследования**:

1. Изучить и проанализировать богословскую, историко-этнографическую литературу по проблеме исследования.

2. Выявить особенности миссионерской деятельности прихода и священнослужителей храма Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл.

3. Оценить эффективность миссионерской деятельности прихода и священнослужителей храма Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл.

Теоретико-методологические основы исследования:

- Священное Писание.
- Святоотеческое наследие.
- Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви
- Философское учение о всеобщей связи и взаимообусловленности явлений; о ведущей роли деятельности в формировании личности и ее творческой самореализации.
- Культурологический подход в изучении и развитии личности.
- Синергетический подход, рассматривающий каждого участника церковного прихода как субъекта саморазвивающейся системы. Каждый субъект имеет потенциал для перехода от развития к саморазвитию.
- Культурологическая теория о социализации как основе формирования базиса личностной культуры через освоение общечеловеческих ценностей.
- Исследования по истории Православия в Марий-Эл и общие данные о миссии среди инородцев (М. Г. Васильев, С. М. Васина, Н.И. Ильминский, К. П. Прокопьев, Л.А. Таймасов, А. Г. Хрусталева и др.), данные дипломной работы по изучению храма Вознесения Господня села Пертнуры (авторы А. С. Колчерин, С. В. Кукарцев).

Методы исследования: изучение и анализ богословской, историко-этнографической литературы, анализ архивных источников, статистической

информации, анализ сайтов миссионерских центров, методы количественной и качественной обработки результатов исследования.

Научная новизна исследования: рассматриваемая история храма Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл, деятельности ее священнослужителей в историческом аспекте позволила выявить особенности организации миссионерского центра не только для села, и для марийского края.

Этапы исследования:

I этап –поисковый –(сентябрь– ноябрь 2019 года) – определение проблемы, постановка гипотезы и задач исследования, анализ богословской, историко-этнографической литературы по теме исследования.

II этап – опытно-экспериментальный – (сентябрь 2019 года – март 2020 года) – проводился анализ архивных источников, деятельности прихода и священнослужителей храма Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл, осуществлялась проверка гипотезы.

III этап – обобщающий – (март –май 2020 года) – подведение итогов исследования: осуществлялось обобщение результатов исследования, оформление выпускной квалификационной работы.

Организация исследования: исследование проводилось при храме Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл

Практическая значимость работы заключается в возможности использования содержащихся в работе теоретических выводов и рекомендаций в организации миссионерских центров при храмах в современных социокультурных условиях села и деревень.

Структура исследования состоит из введения, двух глав, заключения, списка использованных источников, приложения.

1 ИСТОРИЧЕСКИЕ ОСНОВЫ ХРИСТИАНИЗАЦИИ НАРОДОВ В МАРИЙСКОМ КРАЕ

1.1 Историко-географические предпосылки христианской миссии в Марийском крае

В Святом Писании Иисуса Христа называют Христось-Мессія (Еф. II, 10 и др.). «Христось есть Греческое слово, значущее помазанникъ, слово же Мессія есть Еврейское и означаетъ то же самое, что и Греческое...И самъ Господь Иисусъ Христось такъ говорить о Своемъ духовномъ помазаніи: *Духъ Господа Бога на Мни, ибо Господь помазалъ Меня благовнствоватьъ нищимъ, послалъ Меня исцплять сокрушенныхъ сердцемъ...* (Исаиі LXI,1)» [7, стр. 757–758]. Со времен Иисуса Христа непрерывно православная христианская миссия совершается по всей земле, в том числе в Марийском крае.

Просвещение Марийского края, как и всего Поволжья началось после присоединения к России Казани. В 1555 году здесь была учреждена епископская кафедра, первым ее возглавил святитель Гурий. Много трудов положил он для распространения Православия, уделяя особое внимание миссионерскому служению духовенства. В наказе, данном казанскому первосвятителю царем Иваном IV и митрополитом Макарием, говорилось, что привлекать язычников ко крещению следует не страхом и жестокостью, а любовью. Своей кротостью и христианским отношением к людям святитель Гурий привлек к себе сердца многих. В просветительских трудах верными помощниками своему архипастырю были архимандриты Варсонофий и Герман, который впоследствии также служил на Казанской кафедре в сане архиепископа.

Первые города на марийской земле были построены в 70-90-х годах XVII века. Это Кокшайск (1574), Царевококшайск (1584), Козьмодемьянск

(1583). Вероятнее всего, их строили русские переселенцы. Они строили небольшие деревянные храмы, часовни, что, в свою очередь, позволяло приобщать местное население к основам христианской веры. Известно предание о знакомстве марийцев с христианством, их стремлении жить по-новому. Оно связано с появлением Спасо-Юнгинского монастыря. Еще до взятия Казани на том месте, где впоследствии был основан Спасо-Юнгинский монастырь, поселился старец, который пользовался уважением у народа, и многие ходили к нему за советом. Был у него и царь Иван IV. После взятия Казани в благодарность Богу и старцу Иван IV повелел возвести в этом месте монастырь. В 80-е годы XVI века здесь образовалась пустынь, так как слава о месте том росла, и прибывали люди, искавшие спасения души на монашеском поприще.

Первыми просветителями марийского народа были преподобные Евфимий, основатель Седмиезерной пустыни, и Филарет, строитель Раифской пустыни. К XVII веку были основаны в Козьмодемьянском уезде Спасо-Юнгинский монастырь (1625 г), а на луговой стороне – Мироносицкая пустынь (1674 г), которая была поставлена на месте явления чудотворной Царевококшайской иконы Пресвятой Богородицы. Это послужило воссоединению русского и марийского народов: так как при обретении иконы рядом находились русский крестьянин селения Дальние Кузнецы Андрей Иванович Жолнин. и мариец Айтуганко Педешев.

Мироносицкая икона считается небесной покровительницей Марийского края, а монастырь – местом паломничества людей из многих уездов Казанской губернии. Трижды в год – 1 (14) мая, в день явления Мироносицкой иконы, в третью неделю после Пасхи – неделю жен-мироносиц, а также 23 июня (6 июля) – в день празднования Владимирской иконе Божией Матери, в Мироносицкую пустынь собиралось множество крестьян из окрестных марийских деревень, как крещеных, так и язычников, желавших получить благословение Божие на свои труды.

С XVII века Мироносицкая икона ежегодно приносилась в Царевкокшайск, обходила город и близлежащие селения. Так появился обычай совершать крестные ходы. В молебнах участвовало множество людей, что способствовало укреплению местного населения в Православной вере.

Первые марийские школы были образованы при монастырях. Постепенно отношение к монахам стало доверительным, с них брали пример, что вело к нравственному воспитанию местного населения, отходу от нехристианских обычаев в разных сферах жизни. Вот как писал об этом профессор Казанской Духовной Академии И.М. Покровский: «Смиранные иноки силой своей веры сделали то, что до них никто не мог сделать. Дикие черемисы, не смирявшиеся пред силой русского оружия, смирялись пред силой христианского Бога и пред кроткими отшельниками». Эти слова достаточно полно раскрывают истинные предпосылки успеха проповеди Евангелия в Марийском крае [22].

Историками признано, что в XVI–XVII веках распространение христианства на марийских землях осуществлялось ненасильственно в результате контактов язычников с благочестивыми подвижниками, жившими в монастырях, а также с русскими крестьянами, которые переселялись сюда, особенно после введения опричнины [22].

С 18 века всем крестившимся иноверцам предоставлялись различные льготы: освобождение от повинностей и податей на несколько лет; возврат рекрутов. Благодаря массовой христианизации стала распространяться письменность и грамотность. С 18 века начинают строиться каменные православные храмы. Многие из них были разрушены в советский период, и теперь только в Музее истории города Йошкар-Олы, столицы Марийской Республики, можно увидеть их макеты. В настоящее время на месте этих церквей построены новые современные храмы [56].

Время расцвета просветительской деятельности Православной Церкви в Марийском крае приходится на XIX – начало XX века. Церковно-

приходские школы были практически при каждой церкви. При храмах функционировали библиотеки, которые насчитывали нескольких сотен томов, причем издания нередко были раритетными. К примеру, в библиотеке Старо-Торьяльской Казанско-Богородицкой церкви в середине XIX века хранились Четьи-Минеи издания 1696 года, Евангелия 1768 года и другие книги, а в Казанском храме Мари-Турека можно было видеть напрестольное Евангелие 1760 года, минеи за май и август 1693 года [22].

Доказательством миссионерской деятельности в Марийском крае служат множество исследовательских исторических трудов наших предшественников.

Так еще до революции, в 1904 году, был издан один из первых трудов Михаила Григорьевича Васильева «Распространение христианства в Казанском крае», посвященных христианизации народов Поволжья и, в том числе, марийцев [8]. В этой небольшой работе анализируются основные аспекты истории христианства в Казанском крае и на основании данного труда можно судить об основных этапах христианизации в Поволжье.

Имеется исследование 1900 года, священника К.П. Прокопьева «Переводы христианских книг на инородческие языки в пер. пол. XIX века (исторический очерк)» [46].

Следующее произведение, дореволюционное, принадлежит А. Г. Хрусталеву. Исследовательская работа «Очерк распространения христианства между инородцами Казанского края» посвящена истории христианской миссии в Поволжье [58].

Известна работа историка Н.С. Попова «Православие в Марийском крае», которая выполнена в советские годы. Данный труд скорее укладывается в общую марксистско-атеистическую парадигму, и, тем не менее, не теряет своей ценности для рассмотрения нашей проблемы исследования [43].

Среди современных исследований по данной проблематике необходимо указать на работу Л.А. Таймасова «Православная церковь и христианское

просвещение народов Среднего Поволжья во второй половине XIX – начале XX века» [55].

Вопросы православной миссии в Поволжье и в Марийской Республике, значение Братства святителя Гурия в деле просвещения марийского народа рассмотрены в статье Е. Л. Вахрамеевой.

Для нас огромное значение имеют труды Н.И. Ильминского: «К истории инородческих переводов» [16] и «О церковном богослужении на инородческих языках» [17], посвященные истории миссионерской деятельности в Поволжье. В то же время личность самого Н. И. Ильминского значима для нас тем, что он сам осуществлял миссионерскую просветительскую деятельность в марийской среде. Многие ученые своими исследованиями доказывают его неоценимый вклад в деле христианского спасения марийского народа. История просветительного движения и национального образования в Марийском регионе описана в трудах В. Н. Аблинова [1, с. 66–93], Т. А. Дмитриева [11, с. 274–290], Н. С. Попова [42, с. 25–33], К. Н. Санукова [47, с. 68–90], Ф.Ф.Исламова [19, с. 88–95] и ряда других авторов.

Роль просветительской системы Н. И. Ильминского для марийского народа описывается в труде «История Марийской АССР» (1986 г.), получает такую характеристику: «Деятельность ее (системы) проводников из числа демократически настроенных работников образования, бывших студентов Казанского университета и учащихся Казанской инородческой учительской семинарии ... оказала положительное воздействие на развитие образования, на усвоение учащимися русского языка и расширение их кругозора, на развитие марийской письменности» [20].

Современный финский исследователь (марийцы являются дальними родственниками финно-угров) С. Лаллукка раскрыл роль Н. И. Ильминского в деле формирования национального сознания марийцев, изучая предпосылки формирования национального самосознания финно-угорских народов в XIX – начале XX в.в. [31, с. 8–16].

Православному оживлению марийцев способствовало то, что они входили в сферу влияния системы «инородческого» христианского образования, разработанной под руководством Н. И. Ильминского. Это позволило устранить ту половичатость, с которой, как представляли, православие воспринималось нерусскими народами Поволжья. По мнению инициатора системы, исключительно родной язык мог бы развернуть формально обращенные народы к истинному православию. Поэтому начальные классы «инородческих» школ должны были работать на родном языке детей.

Особое значение в изучении истории христианизации Поволжья и наследия Н. И. Ильминского принадлежит доктору церковной истории, профессору, исполняющему обязанности первого проректора Казанской православной духовной семинарии протоиерею А. С. Колчерину.

Среди его трудов по данным вопросам назовем следующие: «Архив Н.И. Ильминского как источник по истории просвещения и христианизации инородческого населения России» [26], «Сведения о личности Н. И. Ильминского в его переписке и его значение для миссионерства» [28, с. 163–168], «Н.И. Ильминский. Директор Казанской инородческой учительской гимназии» [27, с.50–74.].

Для нашего исследования также важны труды по общей истории марийского народа, так как дают широкую картину жизни, организации быта, культурных, психологических, этнографических особенностей, надежд и чаяний марийского народа.

В конце XIX века были изданы качественный исторический и этнографический очерк «Черемисы: Историко-этнографический очерк» [50, с.81; 49, с. 752–765], работа Г. Яковлева «Религиозные обряды черемис» [60]. В них рассматривались важные аспекты истории марийского народа, их религиозные и национально-культурные особенности.

Проблема миссионерской деятельности, стоящая в центре внимания данного исследования, не раз поднималась и синодальными миссионерами

времен Российской Империи. Примером служит статья «Остатки язычества у черемис», изданная в «Журнале Министерства народного просвещения» [30].

Следующий труд, не менее важный, принадлежит епископу Никанору (Каменскому) и называется «Черемисы и языческие верования их» [39]. Владыка Никанор подробно описывает верования марийцев, анализирует их, дает православную оценку и рекомендации по ведению миссии.

Из трудов современников также надо указать на работу Н. С. Попова «Современное язычество финно-угорских народов России» [44, с. 109–115.]

Также вопросы миссионерской деятельности в марийском крае раскрыты в статье «Горномарийский район» в «Энциклопедии Республики Марий Эл».

Исследователь Зорина Л. Н. в статье «Этапы христианизации марийского населения Вятского края в контексте межкультурной коммуникации» описывает историю христианизации марийского населения в Вятском крае, выделяя этапы и успешные методы и приемы христианизации марийского населения в Вятском крае. [12].

Таким образом, историко-географические предпосылки христианской миссии в Марийском крае позволили распространить, оживить и сохранить христианскую веру среди марийского народа. Именно христианская миссия просветила марийский народ, позволила открыть национальные школы, выстроить национально-образовательную систему Марийского края, построить большое количество храмов и монастырей с богатыми библиотеками.

Особое значение в укреплении православия среди марийского народа имели миссионерские и церковно-приходские школы. Распространение книг религиозно-нравственного и научного содержания оказало большую роль в деле просвещения нерусских народов. Создавались специальные переводческие комиссии для перевода книг на марийский язык, что способствовало сохранению и развитию марийской православной культуры.

Осуществлению миссионерской деятельности отлично помогал такой прием как использование влияния проповедников из крестьянской нерусской среды – «простецов». Также для этой деятельности священникам требовалось хорошее знание языка своих прихожан, умение общаться и убеждать, используя мягкие ненавязчивые приемы.

На рубеже XIX – XX веков просветительско-миссионерская деятельность была направлена не на количественные показатели (количество крещений), а на качественные, когда представители из инородческой веры должны были приобщиться к православию и понять суть этого учения.

1.2 Миссионерское значение храма села Пертнур Горномарийского района республики Марий Эл

«Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе: так и вы, если не будете во Мне. Я есмь лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего» (Евангелие по Иоанну (Ин. 15:4-6)).

Святитель Иларион (Троицкий) называл церковь как «общество верующих в Господа Иисуса Христа, Сына Божия людей, возрожденных Им и Духом Святым, соединенных в любви и под непрекращающимся воздействием Святого Духа, достигающих совершенства» [59].

Господу Богу было угодно появление храма в селе Пертнуры республики Марий Эл. Историю данного храма как миссионерского центра рассмотрим с позиции истории вхождения Горно-Марийского края в состав Российского государства.

В октябре 1552 года ханская власть в Казани погибла. В то же время нельзя было говорить о финальной точке в завоевании Поволжья.

На территории Казанского ханства вновь возобновились боевые действия после отъезда в Москву Ивана Грозного. При этом на протяжении второй половины XVI столетия эти бои продолжались с разной интенсивностью.

Спустя время удалось добиться подчинения Казанского края благодаря позиции черемисов, живших на Горной стороне Волги и подчинявшихся русской власти еще до взятия Казани. Они приняли участие в военных действиях на московской стороне и остались верными им.

«Черемисы — одни из самых древних обитателей здешнего края: о них поминает, еще Нестор и указывает место их жительства. Надо полагать, что народ этот обитал от Оки на восток до пределов Вятки и Перми, а к югу до нынешней Симбирской и Пензенской губерний» [32]. Так характеризовал народ мари Российский Генеральный штаб.

«Хотя Новгородцы и утвердились в нынешней Вятской губернии, однако долго еще они должны были бороться с тамошними туземцами, между которыми сильнейшими были Черемисы; они во все продолжение самостоятельного существования Хлынова (Вятка) неоднократно заставляли жителей этого города выдерживать сильные нападения. Память этих битв долго хранилась там, в торжественных церковных обрядах. Подчиненные со времени основания Казани Татарам, Черемисы вместе с ними были деятельными и опасными противниками Русских» [32].

Занимая по правому, Горному, берегу Волги территорию от впадения реки Суры до реки Свияги, мари были грозными противниками.

В декабре 1546 г. в Москву к царю Ивану Грозному была направлена делегация горных мари совместно с чувашами во главе с сотником Тугаем с просьбой принять под свое подданство. Царь не отказал им и принял «горных людей» в состав своего государства. В свою очередь военные отряды горных мари обязаны были присоединиться к русскому войску и принять участие в походе на Казань.

Согласно русским летописям и историческим преданиям горные марицы вошли в состав России в 1551 году, в июне этот народ был приведен к присяге на верность русскому царю. «А государь жаловал их великим жалованьем, кормил и поил у себя за столом» [21, с. 23]. После этих событий царь наградил горных марицев тем, что своей грамотой освободил всю горную сторону от уплаты ясака сроком на три года. В новых геополитических условиях это было выгодно для горномарийского народа, не столь зажиточного, и стимулировало экономическое развитие края.

Луговая же часть марицев была более имущей. Она оставалась под властью Казанского ханства и продолжала бунтовать. Князь Андрей Курбский писал о черемисах: «Они жили самостоятельной жизнью», «и всячески старались сохранить свою политическую самостоятельность» [21, с. 23].

По мнению А. Каппелера, для прекращения бунтов Русское государство развернуло работу в двух основных направлениях.

Первое направление, это так называемый «репрессивный вариант», который предусматривал насильственное подавление всех восстаний и прочих нестроений. К нему можно отнести 1570–1572 г.г., 1581–1584 г.г., когда было восстание татар и черемис. В те же годы для контроля над этими народами и предотвращения нападений извне Москва заложила систему крепостей, так как были постоянные набеги крымских татар и ногайцев. Также в 1569 г. состоялся османский военный поход на Астрахань.

Второе направление, так называемый «мирный вариант», заключался в постепенной христианизации и ассимиляции языческих народов бывшего Казанского ханства.

Вторую половину XIX века можно назвать началом миссионерской деятельности по русификации и христианизации нерусского населения страны. Этот процесс затронул многие народы и вызвал неоднозначную оценку по своим итогам.

В книге «История сел и деревень МАССР, Горномарийский район» читаем: «Расположено на пригорье в 0, 5 км от левого берега р. Большая Юнга, на расстоянии 6 км от с. Емешево и 24 км от Козьмодемьянска. В округе села местность изрезана глубокими и сильно заросшими оврагами. Сразу за лесом и оврагом видны д. Заовражные Пертнуры, а дальше через поле - д. Запольные Пертнуры и другие деревни, растянувшиеся около р. Большая Юнга. Марийское название "Портныр" состоит из слов "порт" - "дом" / "двор" и "ныр" - "поле".» Одновременно оно называлось "селом Шапкили"» [23].

Другое – марийское название – "Церкысир" означает "церковь на берегу / пригорке". Это название черемисы использовали в быту.

В XVI – середине XVIII вв. это селение также называлось "деревня Ценибекова" (по имени родоначальника "Ценибек" / "Цонибек").

В XIX в. это селение также было известно как «село Шапкили, Пертнуры» и «село Вознесенское, Ценибеково Первое, Пертнуры».

«Впервые на исторической земле Акпарсовой сотни эта старинная марийская деревня–община под названием "Цонибекова" с 20 ясачными дворами (47 муж. и 50 жен.) упоминается в 1717 г» [23].

По данным 1795 г., в с. Вознесенском, Ценибеково тож было 7 дворов, а в выселках из этого села с названиями «Яков» числилось 10 дворов и «Изынбаев» – 16 дворов. Всего в этой сложной общине проживало 256 чел. (121 муж. и 135 жен.).

По данным 1859 г., в с. Пертнуры, Ценибеково, Вознесенское, располагавшемся на знаменитом Московско-Казанском екатерининском тракте («Сибирская дорога», «Владимирка»), имелось 39 дворов (94 муж. и 77 жен.).

По данным 1897 г. в с. Ценибеково - Пертнуры было 32 двора (85 муж. и 83 жен.), а в 1915 г. – 28 дворов с населением в 124 чел.

По данным 1752-1939 гг. это село являлось центром Шапкили-Пертнурского церковного прихода. В этом обширном приходе вплоть до второй половины XIX в. числились многие марийские селения.

Стоит к этому указать, что в Горномарийской стороне, как у черемис, так и у чуваш, принято было селиться таким образом: основатель рода селится в свободном месте, как правило, у источника воды, обзаводится необходимыми строениями, пашнями и т.д. По мере роста семьи взрослые дети, если не хотят жить вместе, отселяются отдельно, но недалеко. Такие маленькие селения, как правило, в названии несут все равно имя материнского селения.

Примером является Запольные (за полем) и Заовражные (за оврагом) Пертнуры.

В книге «История сел и деревень МАССР, Горномарийский район» читаем: «С открытием в 1752 г. православного прихода и строительством в 1754 г. деревянной церкви, д. Ценибекова стала "селом Вознесенским"» [23].

В селе бытует предание что, в годы массовой христианизации горных марийцев середины XVIII в. крестьяне соседней д. Шапкили-Кадышево, стремясь не допустить постройки у себя церкви, тайком перенесли крест, поставленный на месте будущего церковного строения в деревню Ценибекова - Пертнуры. И поэтому церковь была построена на месте креста. По данным А. С. Колчерина, С. В. Кукарцева, о переносе креста письменных свидетельств нет. Только в летописях Спасо-Юнгинского монастыря упоминается тяжба с жителями села Кадышево о землях. Видимо поэтому жители этой деревни не хотели постройки у себя церкви. Указа на постройку церкви в архивах не нашли [25].

Со времени постройки церкви во всех церковных документах Пертнуры называются Шапкили/ Шапкилей.

В Национальном архиве республики Татарстан в клировой ведомости за 1819 год обозначено, что деревянная церковь построена в 1777 году [38], «Церковь во имя Вознесения Господня беспредельная деревянная, в состоянии не тверда, построена в 1777 году». Подтверждение этому есть в Марийском Государственном архиве, в клировой ведомости за 1828 г. [33, с. 75].

Тут же есть еще одна запись, которая раскрывает еще одну страницу истории данной церкви. «Вместо коей (т.е. деревянной) вновь строится каменная в честь Чудотворца Гурия с приделом Игнатия Богоносца с 1820 года» (см. Приложение А).

Тут нужно добавить, что священники данного прихода Андрей и Игнатий Альбинские, в 1819 году оба получили награды за перевод Священного писания на горно-марийский язык. Видимо это послужило толчком к постройке новой церкви.

В Национальном архиве республики Татарстан клировая ведомость за 1834 год нас знакомит с более подробной историей: Церковь построена в 1828 году. Холодная в честь Вознесения Господня, освящена 11 июля 1833 года. Теплая, в честь Богоявления Господня, освящена 17 сентября 1829 года.

В Указе из Казанской консистории Космодемьянскому духовному правлению от 16 февраля 1829 года обозначено, что по просьбе прихожан села Шапкили, необходимо освятить холодную в честь Вознесения Господня, а теплую, в честь Богоявления Господня, что и было сделано. Подписано Филаретом архиепископом Казанским и Симбирским (см. Приложение Б).

По данным Марийского государственного архива в клировой ведомости за 1828 год за приходом числится 13 деревень.

В 1885 г. из Пертнурского прихода отделился приход с. Емешево, а в 1900 г. – с. Аксаево. В 1861 г. открылась Пертнурская церковно-приходская школа (позднее двухклассное училище Министерства народного просвещения).

В 1867 г. – школа братства святителя Гурия (в 1876 г. переведена в с. Емешево). В этой школе начал свой просветительский путь Гавриил Яковлев, просветитель луго-мари. В 1876 г. – двухклассное земское училище.

По данным 1909 г., в с. Шапкили (Пертнуры) приход состоял из с. Пертнуры, деревень и околодков Карамышево, Парастаево, Заовражные Пертнуры, Запольные Пертнуры, Алмандаева, Сиухина, Ценибекова, Ямоли-

на, Елупкино, Большой и Малой Юнги, Вторая Юнга Пернянгат, Царамайкин, Лявранангер, Потереево, Изинурбат, Чекеева, Замятино, Караево, где числилось 589 дворов с населением в 3371 чел. (1644 муж. и 1727 жен.).

По нашим данным, настоятелем церкви Вознесения Господня о. Евгением Шатровым, на сегодняшний день приход состоит из 32 деревень (см. Приложение В). Количество деревень увеличилось за счет того, что в советское время были уничтожены храмы в селах Емешево и Картуково.

Деревни, относившиеся к этим приходам, и сами села были присоединены к вновь образовавшемуся приходу.

До конца XIX наблюдался прирост количества дворов с практически равным населением, что можно объяснить выделением старших сыновей в отдельные хозяйства.

По воспоминаниям уроженца с. Пертнуры самодеятельного художника С. С. Максимова, в начале XX в. «при въезде в село справа была красивая каменная церковь, двухпрестольная; были зимняя и летняя церкви. Особой красотой отличалось внутреннее оформление летней церкви, высокий купол, красивая многоплановая люстра; блистал алтарь, ажурный с овальными ликами святых. Все в ней было торжественно и красиво. Большими были церковные сады, справа и сзади церкви. Здесь было множество яблонь всех сортов, много вишни, сливы, малины и даже орешки» (см. Приложение Г).

Через 111 лет после постройки, в 27 июля 1939 года церковь по решению волостного правления закроют. В последующие годы здание будет использоваться по-разному назначению.

Летом 1963 года церковь снесут. По рассказам старожилы местных рабочих на данную работу не нашли. Пригласили бригаду из Татарстана. Рабочие всё утро пытались тракторами разодрать стены. Те не поддавались. Но когда все село обедало по домам, храм сам обрушился. На месте приходского кладбища было построен дом быта, школа, а потом частные дома.

На удивление, старинную сторожку при храме постигла другая участь по сравнению с храмом. Все время существования сторожки в ней сосуществовала школа, что видимо и спасло её от разрушения (см. Приложение Д).

В 2003 году по инициативе верующих села Пертнуры к зданию был пристроен алтарь и возобновилась богослужebная жизнь прихода. Но храм не имел собственного священника, службы совершались нерегулярно.

В 2010 г. на приход был назначен новый настоятель иерей Евгений Шатров. Стали служить регулярные богослужения. Сделали ремонт. Установили иконостас (см. Приложение Е). Пристроили колокольню и 17 сентября 2013 г. на купола храма водрузили кресты (см. Приложение Ж).

4 августа 2013 года, в день памяти мироносицы равноапостольной Марии Магдалины, в с. Пертнуры Горномарийского района Республики Марий Эл Его Высокопреосвященство архиепископ Йошкар-Олинский и Марийский Иоанн совершил Великое освящение храма в честь Вознесения Господня, и возглавил Божественную литургию в новоосвященном храме (см. Приложение З).

Таким образом, миссионерское значение храма Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района Республики Марий Эл огромное для этой местности и проживающего там народа. Богатая история прихода, деятельность священников данного храма, богослужebная жизнь, наличие школы при храме на протяжении всей истории села явились делами распространения христианского православного учения среди марийцев, объединении деревень и народа вокруг храма, возрождении церковных традиций и обрядов, сохранении живой веры в Бога.

Изучив и проанализировав миссионерскую деятельность данного прихода пришли к выводу, что в современных быстроменяющихся условиях, тем не менее, сильны православные традиции и обряды в селе. В деле спасения народа, принятие им живой православной веры важную роль играет сама

личность священника, его готовность к жертвенному служению народу, возвращению будущих православных миссионеров из народной среды.

Святой Праведный Иоанн Кронштадтский по своему жизненному и духовному опыту обращался к священникам: «Священнику нужно самому испытать и силу веры, и сладость молитвы, и оставление грехов, и то, когда она бывает безуспешна, и скорби душевные, когда они постигают, и утешения благодатные, чтобы в молитве к Богу о верующих говорить так: даруй им такое же благо, как даруешь Ты его всегда мне недостойному, – чтобы обо всем просить с собственного опыта» [18, с. 86]. Тогда священник сможет своим примером и благочестивой жизнью возродить православную веру в деревне, селе, где остались еще языческие корни. Для этого современный православный миссионер должен видеть перед собой прежде Христа, помнить и исполнять его Заповеди, несомненно, любить народ, помогать увидеть вошедшему в храм любовь Христову.

Благодать Духа Святого, изливаясь из уст священников на сердца слушающих Слова Евангелия, присоединяет их к Церкви. В такие моменты раскрывается в полноте миссионерское служение священства.

Способность человека к миссионерскому служению определяется глубоким воцерковлением народа, семьи, возрастание детей в христианских семьях и в храме, участие детей, юношей и взрослых в активной приходской жизни. Это позволяет выявить тех, кто способен сейчас к миссионерскому служению. Господь Бог Сам выбирает миссионеров, стремящихся потрудиться подвигом священноапостольства, из народной среды. Подготовка к служению – это с одной стороны духовное возрастание, а с другой – образование и приобретение навыков, опыта, в том числе опыта участия в жизни храма (богослужебной и внебогослужебной) и опыта общения с людьми.

Изучение Святого Писания, святоотеческого наследия, исторических источников позволило сформулировать условия для благодатного миссионерства. Проповедь о Слове Божьем должна вестись священнослужителем

доходчиво и понятно слушающим. Ему необходимо часто напоминать народу о Заповедях Божьих, таинствах Церкви, без соблюдения которых благодатной жизни на этой земле не может быть.

Народ раскрывает искренне и полно свои сердца на родном языке, поэтому священник должен познать этот язык и культуру народа, к которому он приставлен Богом.

Смиренная и благочестивая жизнь священнослужителя является образцом для подражания народу. Он проводник между Богом и народом. Народ будет возрастать в православной вере и благочестивой жизни только через священника. Поэтому ему необходимо постоянно «внимать себе»: очищать свое сердце. В таком случае дети, семьи, народ будет готов и рад жить приходской жизнью.

2 ОПЫТ МИССИОНЕРСКОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ ХРАМА ВОЗНЕСЕНИЯ ГОСПОДНЯ СЕЛА ПЕРТНУР ГОРНОМАРИЙСКО- ГО РАЙОНА РЕСПУБЛИКИ МАРИЙ ЭЛ

2.1 Миссионерская деятельность духовенства села Пертнур

Оставаясь верной традиции Древней Нераздельной Церкви и продолжая дело апостольского служения, Русская Православная Церковь свидетельствовала о Христе на протяжении всей истории ее благовестнического дела, видя для себя смысл миссии прежде всего в просвещении светом веры Христовой людей, живущих на географической территории государства, называемого Святая Русь [37]. Так Господь Бог не оставил и Марийскую землю, отправляя своих учеников, миссионеров, проводников православной традиции, призванных передать как все богатство богословского наследия Православной Церкви, так и свой личный опыт следования за Христом. Село Пертнуры Республики Марий Эл богаты такими миссионерами-просветителями. Это Протоиереи Пернягашевский Дмитрий Григорьевич, Альбинский Андрей Данилович, Кроковский Михаил Степанович, Иерей Альбинский Игнатий Данилович, Иерей Сокольский Андрей, Иерей Троицкий Михаил и многие др.

С начала 19 века до первой половины 20 века известны 32 священника, служивших в селе Пертнуры Горномарийского района (см. Приложение И).

Священнослужителей Пертнур всегда отличало хорошее образование. Согласно обработанным клировым ведомостям даже дьяконы имели семинарское образование. В то же время, хотелось бы отметить, для священника важен не сам факт образованности, а более человеческие качества по образу

Христа, приобретаемые в ходе образования. Так в Первом Послании к Тимофею Святого Апостола Павла засвидетельствовано «8 Диаконы также *должны быть* честны, не двоязычны, не пристрастны к вину, не корыстолюбивы, 9 Хранящие таинство веры в чистой совести...12 Диакон должен быть муж одной жены, хорошо управляющий детьми и домом своим; 13 Ибо хорошо служившие приготавливают себе высшую степень и великое дерзновение в вере во Христа Иисуса» (Гл.3) В Послании к Титу Апостол Павел говорит о качествах служителей церкви «7 Ибо епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель, не дерзок, не гневлив, не пьяница, не бийца, не корыстолюбец, 8 Но страннолюбив, любящий добро, целомудрен, справедлив, благочестив, воздержен, 9 Держащийся истинного слова, согласного с учением, чтоб он был силен и наставлять в здоровом учении и противящихся обличать...».

Миссионерская просветительская деятельность духовенства села Пертнур в разные исторические периоды важна для последующих священнослужителей, для народа, проживающего в этом селе. Обратимся к историческим сведениям.

Огромный вклад в христианизации и просвещении черемисского народа села Пертнур внес Андрей Альбинский.

По данным исследования С. В. Кукарцева выявлено, что в указе Правительственного синода от 17 марта 1818 года [34], о переводе на инородческие языки Священного писания, Андрей Альбинский и его брат Игнатий были прямо назначены переводчиками [25]. Указом от 12 августа 1819 года [35]. Андрей Альбинский назначен переводчиком Божественной литургии Иоанна Златоустого на горномарийский язык.

Здесь, в Пертнурах, Андрей Альбинский писал и готовил к изданию свою «Черемисскую грамматику», поучения на черемисском языке. С тех пор было принято служить и проповедовать на черемисском языке.

Андрей Даниилович Альбинский родился в 1790 году. Его родители, Альбинский Даниил Лаврентьевич и Феврония Ильинична, в то время проживали в селе Пертнуры Козьмодемьянского уезда Казанской губернии. Отец Андрея был священником и, по другой версии, служил в селе Кандарать Симбирской губернии.

Старший брат, Игнатий Даниилович, пошел по следам отца и тоже стал священником в селе Пертнуры. Его заслуга была в переводе Евангелия от Иоанна, за что он был удостоен набедренником.

Активная дорога к религиозной деятельности началась с поступления Андрея Данииловича в Казанскую Духовную академию. Её он закончил с отличием в 1811 году. В архиве А. Д. Альбинского указано, что за это он получил книгу с надписью «за прилежание, успехи и благонравие студенту богословия Андрею Альбинскому».

В начале самостоятельной жизни Андрею было предложено жить в доме брата в с. Пертнуры. Позднее он обзавелся собственным домом, где поселился со своей женой, Марией Васильевной Ивановой. Она была дочерью псаломщика местной Вознесенской церкви. В 1825 году Мария умерла, оставив пятерых несовершеннолетних детей. Вместе они прожили 13 лет.

В период семейной жизни с 1812 до 1824 гг. Альбинский был рукоположен в диакона, а затем в священники и был определен в храм села Пертнуры.

Андреем Альбинским в 1812 году в собственном доме была открыта школа. В ней А. Альбинский применил преподавание основ православия на родном для прихожан языке. Это был первый шаг в истории марийского образования по обучению детей чтению и письму на марийском языке.

Свой талант переводческой деятельности Андрей проявил в переводе Евангелия от Матфея и Луки, которые он за короткий срок перевел на горномарийский язык. В переводе были недостатки, но они не помешали привлечь внимание к марийскому языку крупнейших ученых. Благодаря этому руко-

пись марийского текста Евангелия от Луки была рекомендована к печати Священным Синодом и вышла в свет в 1821 году.

На этом его труды по переводам текстов не заканчиваются. А. Д. Альбинский по благословению Синода берется за чинопоследование Божественной литургии Иоанна Златоуста, также за два послания к Коринфянам, послания к Галатам, Ефессянам, Филиппийцам, входящие в Новый завет.

В некоторых переводах просматриваются нарушения законов фонетики марийского языка. Однако, священнослужители широко использовали их на практике, устно излагая его содержание на понятном народу языке. Ученые же применяли их в теоретических целях, такие, как М.А. Кастрен в «Элементах черемисской грамматики» (1845) и Ф.И. Видеман в «Опыте грамматики черемисского языка».

Очень интересные высказывания сделал известный исследователь истории религии и народного образования С.А. Нурминский: «Его богослужение на черемисском языке сильно действовало на сердца черемис. Со всех сторон люди собирались на его служение» и «Неутомимо день и ночь проводил в научении своих прихожан правилам веры. Когда в некоторых селах была прочитываема Литургия в переводе Альбинского, тогда они (черемисы) с удивлением признавались, что они только в сие время понимают силу и содержание оной, а прежде сего думали, что их принуждают в церковь ходить только для того, чтобы молиться за русских, теперь же они видят, что в церкви молятся за весь мир и за них самих» [41].

Это не осталось незамеченным Библейским обществом. Оно написало: «Невозможно без восторга душевного и искренней благодарности смотреть на те новые неожиданные явления, кои во многочисленности начинают показываться от действия слова Божия на сердца людей черемисского племени» [41].

Епархиальное начальство тоже не осталось в стороне. За перевод Евангелия от Матфея 26 февраля 1819 года Андрей Даниилович был награжден набедренником, а 3 февраля 1822 года – скуфьей.

9 июня 1820 года при Казанском и Чебоксарском уездных училищах были открыты классы чувашского и черемисского языков. Для этого требовалось срочное издание новой грамматики черемисского языка. Поэтому 23 апреля 1824 А. Д. Альбинского архиепископ Казанский и Симбирский Амвросий (Протасов) возводит в сан протоиерея с переводом в Козьмодемьянский Троицкий собор. Там он становится благочинным Козьмодемьянского духовного правления.

Вскоре, 23 декабря 1825 года, батюшка был переведен священником в кафедральный Благовещенский собор Казани.

4 июня 1826 года Андрей Даниилович утвержден проверяющим и испытателем учеников Духовной семинарии в знании марийского языка при направлении их священниками в марийские приходы.

В это время произошла смена архиерея. Архиепископа Казанского и Симбирского Амвросия (Протасова) сменил Иоанн (Павлинский), который применял насилие и принуждение в христианизации марийских народов. Началось волнение и отступничество марийцев от христианской веры в язычество. Вместо храмов люди стали молиться в рощах.

В ноябре 1827 года было крупное моление в с. Варангуж Моркинской волости Царевококшайского уезда. 7 февраля 1828 года туда был отправлен отец Андрей разобраться с этими событиями. В отчете батюшка писал: «Главная причина отпадения от христианства является то, что просвещение черемис в христианской вере состоит только в том, что они в церковь ходят лишь для исправления треб, не понимая ни сил таинств духовных обрядов, ни нужд в них, а поступают так по видимому обычаю» [4].

Мнение А. Д. Альбинского было доведено до Синода.

Священный Синод пошел навстречу и организовал переводы духовной литературы на национальные языки. Таким образом, Андрей написал «Краткое изложение веры христианской» на марийском языке с параллельным переводом на русский, которое было прочитано в церквах за Литургией.

С этого момента по распоряжению Синода Андрей Данилович был утвержден на должность учителя марийского языка Казанского уездного училища, где проработал до 14 августа 1830 года.

В это же время комиссии духовных училищ было поручено организовать перевод на татарский, чувашский, удмуртский и марийский языки краткого катехизиса под названием: «Начатки христианского учения или краткая священная история» с приложением к нему букваря указанных языков, который назывался «Букварь для обучения чтению по-черемисски». Книга была напечатана в 1832 году в Казанской университетской типографии.

В 1830 году Священным Синодом была рассмотрена рукопись отца Андрея: «Поучения, сочиненныя и говоренныя протоиереем Андреем Альбинским для новокрещенных черемис», которая была одобрена к печати.

1 августа 1830 года, на рассмотрение архиепископа Казанского и Симбирского Филарета (Амфитеатрова), была представлена «Черемисская грамматика», рекомендованная к изданию в 1831 году и отпечатанная в типографии Казанского университета 21 декабря 1837 года тиражом 1200 экземпляров.

Книга эта долгое время была учебным пособием в школах с марийскими классами.

Об этой грамматике профессор И.Г. Иванов пишет: «Большой заслугой А. Альбинского является то, что он впервые в истории марийской письменности привел алфавит в полном виде, чего не было в грамматике с 1775 года. Его лингвистические изыскания нужно рассматривать как шаг вперед в развитии марийской письменности. Являясь учебником по родному языку для будущих переводчиков, она имела определенное значение для совершенство-

вания марийской письменности в дальнейшем. Алфавит состоял из 39 букв. Автор не был лишен определенного языкового чутья. Для звуков, не имеющих эквивалента в русском языке, он создал новые знаки: ф для обозначения ц, ю - я, ію - ы; я - д. Данный алфавит более или менее близко отражает особенности марийской фонетической системы... Его лингвистические изыскания нужно рассматривать как шаг вперед в развитии марийской письменности...» [13].

После завершения рукописи «Черемисской грамматики» протоиерей Андрей Альбинский подал прошение об освобождении его с занимаемой должности учителя марийского языка в уездном училище и о переводе священником на служение в церковь села Пертнуры Козьмодемьянского уезда, куда перебрался 14 августа того же года. Он вернулся к себе на родину. Службу начал проводить на родном языке прихожан.

В августе 1832 года батюшка просил принять его в число братии Казанского Зилантового монастыря. К его заявлению в консистории отнеслись негативно. Но в итоге разрешение на это было получено.

В 1833 году отец Андрей находился в числе братии Раифской пустыни, а затем был переведен на поселение в Сибирь, где проживал до 50-х годов XIX века. Дальнейшая судьба протоиерея Андрея Альбинского в настоящее время не известна. Из архивных источников следует, что прихожане с. Шапкелей (Пертнуры) хотели вернуть своего пастыря, находящегося в Сибири. Возможно, он там и умер.

Дети отца Андрея также связали свою жизнь с Церковью: старший сын Александр к началу 1830-х годов был диаконом, Василий – псаломщиком, а Федор, Тимофей и Павел учились в то время в Казанском уездном училище.

Немаловажную роль в миссионерской деятельности села Пертнур занимает личность известного исследователя истории религии и народного образования С.А. Нурминского

Нурминский Сергей Андреевич родился в селе Владимирское Козьмодемьянского уезда Казанской губернии 13 сентября 1839 года. День его кончины 26 декабря 1914 год в городе Казани.

Он был седьмым ребенком в многодетной (10 детей) семье сельского священника из села Владимирское. В юности он, как и его братья, поступил в Чебоксарское духовное училище.

В 1860 году состоялось испытание выпускников-семинаристов. Сергей Нурминский, как успешно окончивший курс, был переведен студентом в Казанскую духовную академию. По окончании курса учения в июне 1864 года Конференцией Казанской духовной академии Нурминский причислен к первому разряду академических воспитанников и 29 декабря того же года возведен в степень кандидата с присвоением степени магистра, если прослужит два года на училищной службе с надлежащим одобрением начальства.

13 октября 1864 года Нурминский определен смотрителем и первым учителем Николаевского духовного училища Самарской губернии. В это время известный просветитель Поволжских народов Ильминский рекомендовал министру народного просвещения назначить для руководства национальными школами людей, знающих свое дело. Министр согласился с предложением Николая Ивановича и просил его подыскать соответствующих кандидатов. Татарские школы Ильминский возглавил сам. Для руководства чувашскими школами была выдвинута кандидатура Н. И. Золотницкого. Руководство марийскими школами авторитетнейший специалист хотел поручить Нурминскому. В конце сентября 1866 года он направил ему письмо. Это письмо Сергей Андреевич воспринял с большим воодушевлением.

По предложению Н. И. Ильминского попечитель Казанского учебного округа П. Д. Шестаков направил в Министерство народного просвещения специальное представление. Но Министерство просвещения не сочло нужным назначить отдельного человека инспектором марийских школ. Об этом было сообщено в Казанский учебный округ в начале ноября 1866 года. Не

доводя это до сведения Сергея Андреевича, Ильминский предложил ему приехать в Казань для решения вопроса. Нурминский ждал от него ответа совершенно другого содержания: перевода в Казанский учебный округ.

На два года между ними прерывается связь. После всего этого Сергею Андреевичу оставаться в учебном заведении, откуда он целый год собирался уходить, стало неудобно, и он 25 июня 1867 г. переходит смотрителем Бугурусланского духовного училища, а 25 августа, пользуясь случаем, – в Самарскую духовную семинарию.

29 мая 1869 года Государственный совет рассмотрел наконец представление Министерства народного просвещения и постановил: «Для наблюдения за народными училищами утвердить должность инспектора народных училищ».

Прочитав в периодической печати о решении Государственного совета, 1 июля 1869 года С. А. Нурминский пишет Н. И. Ильминскому письмо и вскоре выезжает в Казань. Между двумя просветителями состоялась долгая беседа по вопросу просвещения нерусских народов Волго-Вятского края. Сергей Андреевич изложил собеседнику свою программу, «которую он считает нужной и возможной действовать по образованию черемис». Собеседники пришли к выводу, что ему в действительности лучше написать прошение о назначении инспектором народных училищ Вятской губернии. Так как там состояние образования не соответствовало потребностям времени, а образование нерусских народов находилось только в зачаточном состоянии. По согласованию с Н. И. Ильминским С. А. Нурминский пишет прошение о назначении его инспектором народных училищ в Вятскую губернию.

2 августа 1869 года в Министерство народного просвещения на утверждение направляется список лиц, предложенных инспекторами народных училищ, соответствующих губернии. Всего в этом списке значилось девять фамилий. 6 сентября 1869 года приказом № 19 по Министерству все они утверждаются на новую должность. После получения из учебного округа

подтверждения об этом во второй половине сентября все они выезжают на новые места своего назначения. Сергей Андреевич Нурминский к исполнению должности инспектора народных училищ Вятской губернии приступил в начале марта 1870 года.

Первоочередной задачей своей деятельности Сергей Андреевич выдвинул устройство училищ, которые были намечены к открытию до его приезда.

2 февраля 1870 года на заседании Совета Министров народного просвещения был принят документ «Меры к образованию расселяющих Россию инородцев». Одним из важнейших пунктов этого документа было то, что «для детей инородцев, весьма мало обрусевших и почти не знающих русский язык, учреждаются особые школы, в которых первоначальное обучение совершается на инородческих наречиях и по книгам на том же наречии». За что и выступали просветители. Уже через год стало заметно что, введение в школах преподавания на родном языке побудило у нерусских народов стремление к обучению детей грамоте: количество учащихся в национальных школах резко возросло, строились и новые школы. В 1880 году для обучения детей нерусского населения в Вятской губернии имелась уже 21 специальная школа. По его ходатайству открыты первые национальные училища для марийцев: в 1870 в сёлах Елеево Уржумского уезда и Люперсола Яранского уезда, затем в Сернуре и Торъяле.

Улучшению народного образования в губернии способствовали и личные качества Нурминского. Это был «человек выдающегося ума, обладающий неутомимой энергией и сильным характером, честных и строгих правил».

Хотя он отдавал все свои силы делу улучшения народного просвещения, решать вопросы, связанные со школьным образованием огромной Вятской губернии, ему одному было очень трудно. Видя плодотворную деятельность Сергея Андреевича, Вятское земство пожелало иметь инспекторов с содержанием от земства. Проект решения Вятского губернского земского со-

брания по данному вопросу был представлен в Министерство народного просвещения.

Согласно положению, принятому 25 мая 1874 года, существующие должности инспекторов были переименованы в должности директоров народных училищ. При каждом директоре имелось два помощника со званием инспекторов народных училищ. 11 июля 1874 года С. А. Нурминский был назначен директором народных училищ.

В период работы директором народных училищ Вятской губернии он проявил себя как выдающийся педагог. Но реакционные установки правительства в области просвещения и усиление реакции, последовавшие после убийства Александра II, особенно в деле просвещения нерусских народов, противоречили передовым взглядам С. А. Нурминского. В сентябре 1884 года он подал прошение о переводе его директором Самарской учительской семинарии. Свое перемещение Сергей Андреевич официально мотивировал тем, что «усиленные разъезды по обширной Вятской губернии, причем часто целыми месяцами приходилось питаться взятыми с собой солеными и копчеными запасами, расстроили мое здоровье».

Приказом министра народного просвещения от 5 ноября 1884 года № 9 он был утвержден директором Самарской учительской семинарии, но приехав в Самару 6 декабря и «к удивлению узнал, что Самарская учительская семинария назначается к закрытию...». Тем не менее, директором семинарии Нурминский проработал три с половиной года до ее закрытия 18 июля 1888 года. 31 июля 1888 года Сергей Андреевич был утвержден на должность директора Вятской гимназии, где работал до 1903 года.

Кроме того, он состоял членом Вятского училищного совета, членом Вятского епархиального училищного совета, помощником председателя Вятского губернского статистического комитета с 1895 года и управляющим делами Вятской губернской публичной библиотеки.

За произведенный им основательный осмотр начальных народных училищ Вятской губернии в 1871 году объявлена ему благодарность Министерства народного просвещения, а в 1880 году министр просвещения, рассмотрев отчет инспекторов народных училищ Вятской губернии и замечания по ним директора, признал, что по своему усердию, основательности оценки инспекторских отчетов и по разумности делаемых замечаний, он представляется примерным директором народных училищ.

Перед переходом в Вятскую гимназию, Сергей Андреевич в 1885, 1886 и 1887 гг. получал благодарность начальства Казанского учебного округа, как не пропустивший ни одного урока. В 1888 году за отличие произведен в действительные статские советники. Местное общество высоко ценило деятельность Нурминского. Вятское уездное земское собрание два раза на заседаниях 25 октября 1878 года и 6 октября 1881 года единогласно избирало Сергея Андреевича почетным мировым судьей по Вятскому судебному мировому округу. Он также был награжден орденами Св. Станислава I и II ст. и Св. Анны II ст., Св. Владимира III и IV ст. и знаком Красного креста.

В сентябре 1903 года С. А. Нурминский вышел в отставку поселился в Казани в двухэтажном каменном доме на улице 1-я Гора (ныне улица Ульяновых). Дом этот сохранился до наших дней.

Выйдя в отставку, он не перестал заниматься активной общественной деятельностью – постоянно находился в кругу научной и педагогической общественности Казани. 23 октября 1911 года Сергей Андреевич был избран членом Общества археологии, истории и этнографии при Казанском университете. Но в 1914 году здоровье его резко ухудшилось и вскоре он скончался. Похоронен на Арском кладбище Казани.

Сергей Андреевич Нурминский известен не только как выдающийся педагог–просветитель марийского народа, но и как талантливый литератор–публицист, автор многих этнографических очерков и статей. Всего с 1870 по 1893 год им было опубликовано 23 статьи и книги. Его главные работы:

«Очерк религиозных верований черемис» («Православный Собеседник», 1862 год, III), «Влияние монастырей на расселение народное в Казанском крае» (ib., 1864 год, I), «Инородческие приходы» («Православное Обозрение», 1863, XI), «Секта «Кугу-Сорта» среди черемис Ядринского уезда» (Вятка, 1893 год), «Инородческие школы» («Православное Обозрение», 1864 год, № 7 - 8), «Народные училища Вятской губернии 1768 – 1828 гг.» («Столетие Вятской губернии», сборник 1880 год). Им составлены для вятского губернского статистического комитета карты и списки инородческих поселений Вятской губернии» [51].

Надо сказать, что отец С.А. Нурминского иерей Нурминский Андрей Иванович, также служил в этом селе и был дружен с Альбинскими.

Священник Михаил Степанович Кроковский родился в 1812 году в городе Козьмодемьянске в семье диакона Богоявленской церкви Стефана Иванова. В 1814 году, после рукоположения во священника, отец Стефан был переведен на служение в храм Рождества Христова села Арда, где, по-видимому, и прошли детские годы будущего иерея Михаила. В 1820 году в возрасте 8 лет он поступил в Чебоксарское Духовное училище, где и сменил фамилию на Кроковский. В ходе обучения Михаил Степанович показывал хорошие результаты, проявлял недюжинные способности, вследствие чего был направлен для продолжения образования в Казанскую Духовную семинарию.

После окончания семинарии 30 июля 1832 года по первому разряду, 9 октября того же года архиепископом Казанским и Симбирским Филаретом (Амфитеатровым) Михаил Кроковский был рукоположен во священника и 17 октября определен в церковь Вознесения Господня села Пертнуры Козьмодемьянского уезда Казанской губернии. На данном приходе он сменил подавшего прошение о зачислении в число братии казанского Зилантова монастыря вдового протоиерея Андрея Альбинского. Согласно данным ряда исследователей, в течение некоторого времени оба священнослужителя прожи-

вали в Пертнурах, в доме Альбинских, и отец Михаил перенимал от старшего собрата опыт миссионерской, переводческой, педагогической деятельности.

В пастырских и просветительских трудах священнику Михаилу Кроковскому помогало хорошее знание марийского языка. В период девятилетнего служения в Пертнурах он занимался переводческой деятельностью, совершал богослужения на марийском языке, используя при этом собственные переводы молитв. 16 января 1838 года отец Михаил был назначен благочинным сельских церквей Козьмодемьянского уезда и исполнял это послушание до конца жизни. 14 октября 1836 года за усердное попечение об утверждении черемис в вере батюшке была объявлена архипастырская признательность, 31 октября того же года за ревностные труды в проповедании прихожанам слова Божия на черемисском языке он был награжден набедренником. В клировой ведомости церкви села Пертнуры за 1840 год об отце Михаиле записано, что поведения он был благочестивого.

18 января 1841 года иерей Михаил Кроковский был переведен на служение в церковь Рождества Христова села Еласы. В 1853 году под его началом, как благочинного сельских церквей Козьмодемьянского уезда, находилось 18 храмов, из которых 16 были каменными, а 2 деревянными. Под руководством отца Михаила благочиние занималось благотворительной деятельностью, собирая средства, как на церковные, так и на общегосударственные нужды. Например, в 1850 году 1 рубль 90 копеек было собрано в помощь народу Сербии, в 1852 году на содержание храма Гроба Господня в Иерусалиме собрали 3 рубля 66 копеек серебром, а в пользу пострадавших от несчастных случаев – 8 рублей 28 копеек. Как благочинный отец Михаил участвовал в проведении в жизнь важнейших решений Священного Синода. Например, после синодального указа от 31 января 1849 года об обязательном изучении священниками языков окормляемых ими народов батюшка принимал подписку от духовенства благочиния о неперменном изучении ими марийского языка.

Особую заботу проявлял отец Михаил о духовном состоянии своей паствы. В ходе вооруженного выступления марийских и чувашских крестьян в мае 1842 года, известного как «Акрамовская война», батюшка сумел убедить восставших из трех сельских обществ Больше-Юнгинской волости числом 3750 душ прекратить бесчинства, после чего бунтовавшие изъявили полную готовность к повиновению и раскаялись в своем заблуждении.

Помимо совершения богослужений и управления благочинием священник Михаил Кроковский занимался миссионерской и просветительской деятельностью, переводом на марийский язык богослужебных текстов и поучений церковных авторов, составлением школьных учебников, сбором этнографических и фольклорных материалов. В сентябре 1846 года отец Михаил открыл в Еласах приходское училище для мальчиков, к концу года в нем обучалось 45 детей. Срок обучения в училище был 3 года, в программу входили Закон Божий, чтение, арифметика, счетоводство. Батюшка проводил с учениками и большую внеклассную работу: ставил опыты по садоводству, вел метеорологические наблюдения, собирал этнографический материал о жизни и быте марийского народа. Успешными были и миссионерские труды отца Михаила. В 1852 году на территории благочиния, возглавляемого Кроковским, проживало 58 старообрядцев поповского толка (16 мужчин и 42 женщины). За год из раскола был принят 1 человек, 1 человек перешел в Православие из католичества, в раскол никто не уклонился. Отец Михаил был известен и как замечательный проповедник. Согласно существовавшему в то время порядку и распределению обязанностей в 1841–1848 годах он произносил по 6 проповедей в год, а с 1849 года – по 12. Половина, а то и более из них ежегодно были на марийском языке.

Среди переводческих трудов отца Михаила выделяются перевод на марийский язык «Сельского полицейского устава для государственных крестьян», который был издан в 1843 году тиражом 1200 экземпляров. При этом по 200 книг передали для бесплатной раздачи грамотным черемисам Вятской,

Оренбургской, Пермской губерний, 100 отправили в распоряжение переводчика, а остальные распространили по Казанской губернии. Кроме того, отец Михаил вместе со священником церкви села Пайгусово Козьмодемьянского уезда Казанской губернии Михаилом Ястребовым перевел на марийский язык книгу «День святой жизни» митрополита Санкт-Петербургского Григория (Постникова), который ранее, в 1848–1856 годах, управлял Казанской епархией.

И, хотя, по мнению владыки Григория, этот перевод не был свободен от недостатков, так как в нем «есть выражения, несогласные с правилами русской грамматики, есть переходы от одной мысли к другой без связи, есть выражения для черемис вовсе непонятные», работа в целом получила одобрение архипастыря. Митрополит Григорий писал в связи с этим: «Сей труд я одобряю и рекомендую Консистории послать его к сему отцу Кроковскому с изъявлением ему от меня признательности». В 1858 году данная книга была напечатана.

Результатом этнографических наблюдений батюшки стала статья «Этнография горных черемис, обитающих в Козьмодемьянском уезде Казанской губернии», датированная 12 апреля 1849 года и содержащая заметки о различных сторонах духовной и материальной культуры горных марийцев. Среди других работ отца Михаила выделяются «Черемисская грамматика», «Словарь черемисского языка горного наречия» (1853), включивший в себя 5500 слов, «Образцы народной словесности и местных наречий, употребляемых Казанской губернии Козьмодемьянского уезда в селе Чермышеве» (1852). Последняя из упомянутых выше рукописей состоит из собранных и записанных автором 82 слов и словосочетаний, 301 пословицы, 4 сказок, 10 песен, позволяющих составить представление об особенностях народного творчества населения горной стороны Марийского края середины XIX века. Проявил себя отец Михаил и на ниве исторических исследований, став автором одной из первых работ по истории Спасо-Юнгинского монастыря, опубли-

ликованной в «Казанских губернских ведомостях» в 1849 году под названием «Краткое описание Спасского монастыря, существующего на Малой Юнге в Козьмодемьянском уезде», а также статьи об участии козьмодемьянских стрельцов в азовских походах.

Собранные метеорологические и этнографические сведения батюшка направлял в Русское географическое общество, где его рукописи хранятся и поныне. В 1849–1852 годах данное общество четырежды изъявляло отцу Михаилу свою признательность за предоставленные данные, в результате чего батюшка был принят в члены-сотрудники его с вручением соответствующего документа.

Пастырские, миссионерские, культурно-просветительские труды священника Михаила Кроковского получили высокую оценку современников и потомков. Например, в статье известного исследователя С. М. Михайлова, опубликованной в 1852 году в газете «Казанские губернские ведомости», читаем: «В приходах сел Чермышево, Пертнур и Пернянгащ, можно сказать, черемисы религиознее даже русских. Здесь от малого до большого, как мужчины, так и женщины, прилежны к церкви, не пропускают ни одного праздника и воскресного дня, чтобы не быть у божественной службы в церкви. На вопрос: отчего так сделались черемисы религиозны, можно отвечать беспристрастно, что посеяли сие семя на добрую землю попечительные духовные их отцы, а в особенности села Чермышева отец благочинный Михаил Стефанович Кроковский с сотрудником своим Федором Семеновичем Сокольским. У них в церкви иногда читают молодые черемисы, а добрый пастырь Михаил Стефанович сказывает всегда поучения им на природном их черемисском языке, и черемисы слушают слова этого пастыря с благоговением». Верующие церкви села Еласы, как о том свидетельствуют архивные документы конца XIX века, говорили по прошествии многих лет после кончины иерея Михаила: «Спасибо батюшке Михаилу Степановичу, что он научил жить нас

по-христиански, если бы не он, то, пожалуй бы, мы и теперь жили не крещенные».

Труды священника Михаила Кроковского на ниве Христовой были отмечены как духовными, так и светскими властями. 22 мая 1843 года он был награжден скуфьей, 21 апреля 1851 года – камилавкой. 23 января 1841 года батюшка удостоился архипастьрской признательности за перевод на черемисский язык поучений разных духовных проповедников. 3 марта 1843 года за перевод «Сельского полицейского устава» по представлению обер-прокурора Святейшего Синода и епархиального начальства Министерство государственного имущества поощрило его денежной премией в размере 100 рублей серебром.

В церкви Рождества Христова села Еласы батюшка служил до конца своей жизни. Скончался священник Михаил Кроковский 21 марта 1864 года и был погребен на местном сельском кладбище.

В школе братства святителя Гурия при Пертнурской церкви начал свой просветительский путь **Гавриил Яковлевич Яковлев**, просветитель лугомари.

Родился 12 марта 1843 г. в деревне Большая Юл Шудемара Вилова-товражской волости Козьмодемьянского уезда Казанской губернии. Гавриил с малых лет любил слушать рассказы о Боге и чудесах. У него был грамотный крестный отец, Сергей Егоров, который привил ему любовь к Евангельской истине и сподвигнул Гавриила к религиозной деятельности.

Грамоте Гавриил научился только в 14 лет от своего брата. Он часто ходил в церковь, слушал чтение Евангелия на марийском языке.

Гавриил Яковлев поступил учиться в Казанскую Духовную семинарию, но не окончил ее, а на последнем курсе, в 1867 году, занялся педагогической деятельностью. В том же году он познакомился с известными просветителями Н. И. Золотницким, Н. И. Ильминским; в дальнейшем это знакомство привело к сотрудничеству с Братством святителя Гурия. Благодаря этому, Гавриил

Яковлев стал распространять христианство среди народов Поволжья. Также он занимался составлением славяно-русско-марийского словаря, совершенствовал правописание, впервые ввел буквы «а», «б», «д», «ц», «у», «я» для горно-марийского языка, выпустил первый букварь на языке луговых марийцев, выпускал учебно-методические пособия; изучал народные языческие верования марийцев, предания, пословицы, изучал культуру и быт народа, занимался переводческой работой; своим подвижническим трудом прививал ученикам и взрослым любовь к своему народу и уважение к русскому и другим народам.

В 1887 г. в Казани издал книгу «Религиозные обряды черемис». После ее выхода Г. Я. Яковлев получил широкую известность. Содержание книги больше относилось к историко-этнографической науке. В ней было перечислено около 105-ти языческих богов и содержало ценнейшие наблюдения очевидца, знатока культуры и быта марийского народа. Также там было описание того, в каких случаях, какие молитвы произносятся. Эта книга останется незаменимым справочным пособием для изучения истории духовной жизни Марийского края. Ее высоко оценил профессор Казанского университета И. Н. Смирнов – уроженец с. Арино Моркинской волости Царевококшайского уезда, автора известной книги «Черемисы» (Казань, 1887). «Книга священника Яковлева, – писал он, – представляет во многих отношениях лучший труд о черемисах».

Обучать детей грамоте он начал 11 октября 1867 г. в селе Петнуры, затем продолжил в Аринской, Шиньшинской, Уньжинской и других школах; Параллельно переводил на марийский язык религиозные книги «Краткая Священная история с начатками» и «Краткий катехизис», которые были изданы в 1871 году в Казани. В 1870 году издал букварь на луговом наречии. Букварь, составленный Г. Яковлевым, представляет собой издание, включающее параллельные тексты на русском и марийском языках. Также Г. Яковлев подготовил перевод Истории Ветхого и Нового Заветов. За хорошую

работу он был премирован, деньги в размере двухсот рублей отдал для строительства Уньжинской школы. В этот период он был псаломщиком Казанско-Богородицкой церкви села Шиньша. В 1873 году Гавриил Яковлев был рукоположен во диакона, а в 1875 году 8 ноября – во священника.

О деятельности Яковлева написал благочинный Покровский так: «Всех полезнее ведет свое дело уньжинский учитель Яковлев. Он трудом своим добился того, что ученики его, прочитав из «Священной истории» какое-либо место по-русски, сейчас же переводят прочитанное на свой язык».

Из года в год Г. Яковлев вел преподавание на марийском и на русском языке и добивался неплохих успехов в своей деятельности. Уньжинское училище стал лучшим типом миссионерской церковной школы. Так, число учеников за 1871–1872 учебный год возросло с 15 до 25 человек. Зимой 1873 года он в этой связи писал И.А. Износкову: «Вновь поступило около 12, а всего 37 учеников ходят, так что им недостает места, негде их посадить». Однако далее Гавриила Яковлевич отмечал, что обучение продолжалось лишь до Пасхи, «а после Пасхи как разбегутся, тогда – хоть плачь, до другой зимы насильно их не притащишь». Таким образом, занятия в Уньжинской школе были нерегулярными, и значительная часть учеников весной и осенью не посещала занятия. По быту и обстановке она была приближена к Казанской центральной крещено-татарской. В ней было устроено постоянное Богослужение на инородческом языке. Здесь учились лучшие представители марийской интеллигенции – литераторы-просветители второй половины 19 века.

В 1875 же году Г.Я. Яковлев написал словарь «Самоучитель русского языка для луговых черемис» и рукопись под названием «Для первоначального обучения русскому языку луговых черемисских детей». Как писал сам автор: «Я давно имел желание для обучения русскому языку луговых черемис составить словарь из простых, удобопонятных разговорных слов с названия-

ми окружающих предметов». Он сделал это для облегчения труда учителей и для чтения дома взрослых.

Оказавшись в Унже, Гаврила Яковлев вел переписку с инспектором народных училищ Казанской губернии И. А. Износковым. Как наблюдательный человек, он ему писал: «В настоящее время я попал в совершенно языческую татарскую дебрь. Живу как на необитаемой пустыне, или среди моря среди язычества плаваю. Надеюсь только на единого бога; сам не знаю, что будет впереди, могу ли сделать какой-нибудь успех». О прихожанах Унжи он говорил с сожалением: «Черемисы в церковь не ходят и не творят крестного знамения, живут совершенно по-язычески, в пищу употребляют лошадиное мясо, сами как татары все стрижены, и усы, как у татар, постригают».

В 1878 году в Унже открылась первая в Казанской губернии школа-церковь в качестве приписной к Шиньшинской, священником и учителем в которой был один из первых пастырей – марийцев, просветителей народа – иерей Г. Я. Яковлев.

Г. Я. Яковлев был женат на дочери марийского священника Вятской губернии. В Шиньшинском приходе он служил вначале в качестве помощника настоятеля в приписной церкви села Унжа, а затем вплоть до 1905 года священника села Шиньши. После этого Г.Я. Яковлев был переведен первым священником в село Арино, где и прожил до 1912 года. Умер отец Гавриил в 70 лет.

Панихида была отслужена в Кафедральном соборе в г. Казани 29(16) декабря. Похоронен он у алтаря Христо-рождественской церкви с. Арино Моркинского района.

В бытность учителем Пертнурской школы Г. Я. Яковлев был удостоин хвалебного отзыва от Золотницкого Н. И. в статье "Доклад совету братств св. Гурия" Каз., 1868. Перепечатано из "Казанск. Губ. Ведом." 1868 г., № 34). Состоял в переписке с Ильминским Н.И.

Золотницкий Николай Иванович родился 03.12.1829 в селе Первое Чурашево Чебоксарского уезда. Скончался в Казани 14.05.1880 года.

Является одним из основоположников отечественного чувашского научного языкознания, тюрколог-компаративист, этнограф. Окончил филологический факультет Казанского университета (1851). Работал в Казанской палате государственных имуществ (1851–1854), затем в палате госимуществ в г. Вятка (1855–1865), где при гимназии организовал воскресную школу и руководил ею. С 1865 перешёл работать в Министерство народного просвещения, в 1867 назначен окружным инспектором чувашских школ Казанского учебного округа, с 1875 работал в Казанской миссионерской школе. Был сторонником идеи обучения детей на родном языке. В 1867 выпустил букварь для чувашских школ (2-е издание – 1870), издавал календари на чувашском языке «Сӧлдалык кнеге» (с 1867). Автор ряда трудов по языкознанию, фольклористике и этнографии. Исторические изыскания по чувашской фонетике не потеряли научного значения. По достигнутым результатам автор, приводивший в трудах по чувашскому языку примеры из других тюркских и иных языков, во многом превосходил состояние компаративной тюркологии своего времени. Его «Корневой чувашско-русский словарь» (Казань, 1875) по сути является первым этимологическим словарём чувашского языка. Словарь содержит более 3000 слов.

Пытался создать чувашскую письменность, но она не имела успеха из-за несовершенства транскрипции.

По данным Марийского государственного архива Ф. 317, оп.5, д.16, л. 70-86 к описи церковного имущества от 25 марта 1930 года № скрывается интересная позиция: «Высокопреосвященный Филарет Митрополит Киевский и Галицкий документы». В бытность архиепископом Казанским и Симбирским Филарет достаточно плотно общался со священниками прихода села Пертнур.

Также в описи значится большое количество книг. Как богослужебно-го, так и духовно-нравственного содержания. Нужно обратить внимание с какой любовью и прилежностью выписаны названия и года выпуска книг. Все книги со знанием дела поделены на разделы и темы. Это большой показатель того что, книги не только хранились, но и читались.

Рассмотрим, к примеру, Андрея Альбинского. Пытаясь просветить своих прихожан, он пришел к выводу, что основы православия нужно давать на родном для них языке. Переводя книги, он понял, что русский алфавит не передает всю фонетику языка горно-мари. Следовательно, им была создана, пусть недостаточно продуманная, но действующая грамматика. С её помощью были переведены многие тексты, передающие смысл, а в конечном итоге и культуру православия. Принимая культуру, человек неосознанно принимал и быт и обычаи. Таким образом, бескровно и безболезненно происходило взаимопроникновение двух культур и как следствие добрососедские отношения. Данный опыт очень нужен на данном этапе миссионерского движения как пример истинно христианской проповеди.

Таким образом, миссионерское значение духовенства села Пертнур для распространения христианства среди марийского народа огромное. Православные миссионеры часто исполняли свое служение в условиях исключительной сложности. Важнейшие качества, которые требовались им – терпение со смиренной преданностью Богу и готовностью преодолевать трудности мира сего. Изучив и проанализировав деятельность духовенства села Пертнур, пришли к выводу о качествах миссионера. Это молитвенность, смирение, бескорыстие, стойкость, ревность о Боге, любовь к народу.

2.2 Современная социокультурная среда села Пертнур

Современная социокультурная среда села Пертнур сложилась из тех исторических событий, которые были описаны выше и формируется посредством православных, культурных, общественных событий и мероприятий.

На сегодняшний день число сел и деревень прихода увеличивается по причине разрушенных в Советское время церквей. На собрании Священства Горномарийского благочиния в 2014 году было принято решение часть сел и деревень, которые территориально ближе к приходу, включить в состав Пертнурского прихода. Общее число сел и деревень прихода стало 32. Имеются деревни, которые насчитывают 2-3 двора. Это Тибякова (24 человека), Эпаево (13 человек). Общее население Пертнурского прихода на 15.01.2015 года – 3143 человека. В основном проживают люди среднего возраста и пожилые. Есть дети и подростки. Имеется средняя общеобразовательная школа в селе Емешево.

Настоятелем храма Вознесения Господня села Пертнур является Шатров Евгений Михайлович, 17.06.1966 года рождения.

В Пертнурский приход входят села Картуково, Емешево, Копань.

Жители Пертнурского прихода по вере: язычники и православные. По нашим наблюдениям, опыту священнической деятельности можно описать чаяния людей: они живут и надеются на себя и свое хозяйство; мировоззрение больше формируется через средства массовой информации, интернет; испытывают суеверные страхи, присутствует духовный голод.

Учитывая особенности социокультурной среды, самих жителей Пертнурского прихода выстраивается православная миссионерская деятельность священника. Ее можно описать по направлениям деятельности: исполнение треб, просвещение народа, материальная помощь неимущим, благоустройство источников, оформление церковных строений, крестные ходы.

Исполнение треб осуществляется по просьбе самих жителей. Это освящение домов, жилищ, автосервисов и др., как в пределах прихода, так и

за пределами. Также священник посещает больных и немощных, крестит, венчает, отпевает на дому и в храме.

Просветительская деятельность народа, в том числе и детей, исполняется в ходе проповедей, бесед с жителями. Проповедь ведется на русском языке. Есть жители, которые исповедуются на родном языке. Слово Божие, если проповедуется на родном языке, близко человеку, естественным образом входит в его душу.

Несомненно, священник в своей миссионерской деятельности должен возвращать подрастающее поколение села. Это дети и подростки, которые посещают дошкольные образовательные учреждения и школы, а затем станут полноправными самостоятельными жителями села. Установлено, что дети способны воспринимать культуру не только своего народа, и в то же время разных народов. Яркие впечатления и чувства, пережитые в детстве, оказывают влияние на дальнейшее развитие ребенка, остаются в памяти на всю жизнь [54, с. 2]. Значит, необходимо приобщать детей как можно раньше к истинной православной жизни, которая позволит сохранить их души в чистоте, благочестии и целомудрии.

1 сентября служится молебен перед учением в храме, в самой школе окропляются святой водой классы, проводятся беседы с учениками. Дети прикладываются к иконам Спасителя «Нерукотворный образ» и Божьей Матери.

Оказываем материальную помощь нуждающимся. Каждый год в конце сентября собираются овощи, фрукты для Йошкар-Олинской и Марийской Епархии.

За последние два года занимались благоустройством источников. В 2018 году сделали купель (женскую и мужскую). На Крещение жители села Пертнур и близлежащих деревень, сел приходят искупаться в купели. Установлены придорожные часовни, столбовые часовни в деревнях, на кладбищах. Возведены большие часовни (см. Приложение К-Л).

Активно занимаемся оформлением церковных строений. В селе Пертнуры в 2018 году бывший дом священника, который ранее был амбулаторией, возвращен храму Вознесения Господня. Этот дом оформлен как воскресная школа. Другой дом священника, в котором, по преданию, размещалась почта, стала просфорней. Имеется дом прихожанина, в котором размещаются люди, пришедшие из далека на службы, там же живет псаломщица и там же трапезная (см. Приложение Н).

Ежегодно совершаются крестные ходы по деревням и селам Пертнурского прихода. В начале июня крестный ход с иконой «Владимирской Божьей Матери», в начале августа – с иконой «Смоленской Божьей Матери». Служатся молебны, водосвятные молебны на улицах. Там же накрываются столы, и люди трапезничают (см. Приложение О-П).

Все эти направления деятельности осуществляются непосредственно с активным участием и помощью прихожан Пертнурского прихода. Люди готовы служить Богу, они предлагают свою помощь по-разному. Этому способствует простое исполнение треб и проповедей, где сердца людей раскрываются от благодати Божьей, они начинают понимать, что необходимо уповать на Бога, а не на себя. По опыту священнической деятельности отметим, что прежде необходимо проявлять любовь к человеку, принимать его со всеми его пороками, испытывать к нему сострадание и соучастие в нем.

Веропроповедничество всегда более обращено к сердцу, чем к уму: «Но чтобы действовать на сердце, надобно говорить от сердца: от избытка бо сердца уста глаголют. И потому тот, кто исполнен и избыточествует верою и любовью, может иметь уста и премудрость, ей же не возмогут противиться сердца слушающих, и которая указывает как, где и что говорить...» (св. Иннокентий (Вениаминов)).

Таким образом, миссионерская деятельность священника обогащает жизнь современных людей добрыми делами, которыми они служат Богу, формирует православное мировоззрение в быстроменяющихся, глобальных

условиях. В заключение вспомним слова архимандрита Иоанна (Крестьянкина) «Миром правит Господь... И Господь постоянно напоминает правителям и народам, напоминает нам: *Это Я, Я – и нет Бога, кроме меня: Я умервицляю и оживляю, Я поражаю и Я исцеляю, и никто не избавит от руки Моей (Втор. 32,39).*

Не забудем о промысле Божиим и сегодня, в наши дни, дорогие мои, не отойдем от единственно правильной настроенности восприятия жизни, и тогда вселится в сердца наши покой, и внутренний наш человек всегда и во всем станет покорен воле Божией. Помните, что *сердце человека обдумывает свой путь, но Господь управляет шествием его (Притч. 16,9).*» [6, с. 261–262].

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Данное исследование посвящено миссионерской деятельности храма Вознесения Господня села Пертнур Горномарийского района Республики Мари Эл. Образованный в 2014 году Пертнурский приход объединяет храмы 32 деревень и сел.

В первой главе рассматриваются исторические основы христианизации народов в Марийском крае: историко-географические предпосылки христианской миссии, миссионерское значение храма Вознесения Господня села Пертнур Горномарийского района республики Марий Эл.

Историко-географические предпосылки христианской миссии в Марийском крае позволили распространить, оживить и сохранить христианскую веру среди марийского народа. Именно христианская миссия просветила марийский народ, позволила открыть национальные школы, выстроить национально-образовательную систему Марийского края, построить большое количество храмов и монастырей с богатыми библиотеками.

Особое значение в укреплении православия среди марийского народа имели миссионерские и церковно-приходские школы. Распространение книг религиозно-нравственного и научного содержания оказало большую роль в деле просвещения нерусских народов. Создавались специальные переводческие комиссии для перевода книг на марийский язык, что способствовало сохранению и развитию марийской православной культуры.

В современных быстроменяющихся условиях, тем не менее, сильны православные традиции и обряды в селе. В деле спасения народа, принятие им живой православной веры важную роль играет сама личность священни-

ка, его готовность к жертвенному служению народу, возвращению будущих православных миссионеров из народной среды.

Во второй главе рассмотрены вопросы миссионерской деятельности духовенства села Пертнур и его современная социокультурная среда. Проанализированы основные этапы истории храма, содержание деятельности известных миссионеров и просветителей, вышедших из Марийского края. Это протоиерей Андрей Альбинский, священник Михаил Степанович Кроковский, просветители Сергей Андреевич Нурминский, Гавриил Яковлевич Яковлев и Николай Иванович Золотницкий.

Современная социокультурная среда села Пертнур формируется посредством православных, культурных, общественных событий и мероприятий. Немаловажную роль в ее формировании играет миссионерская деятельность священника села Пертнур. Эта деятельность включает следующие направления: исполнение треб, просвещение народа, материальная помощь неимущим, благоустройство источников, оформление церковных строений, крестные ходы.

Изучение и анализ Святого Писания, исторической, святоотеческой литературы, собственный опыт православной миссионерской деятельности позволили доказать, что миссионерская деятельность прихода и священнослужителя храма Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл будет наиболее эффективной, если проповедь евангельской вести ведется священнослужителем доходчиво и понятно слушающим; проповедь, исповедь ведутся наряду с русским языком и на родном языке; священнослужитель ведет смиренную и благочестивую жизнь; дети, семьи, народ приобщаются к активной приходской жизни.

«Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего небесного» (Мф.5.16).

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ

1. Аблинов, В. Н. Марийская школа и народное образование в конце XIX – начале XX в. / В. Н. Аблинов // Вопросы дореволюционной истории Марийского края. – Йошкар-Ола, 1978. – С. 66–93.
2. «Азбука веры» – ведущий православный интернет-портал [Электронный ресурс] // Режим доступа: <https://azbyka.ru/missionerstvo-missiya/>.
3. Алметева, И. В. Школы Марийского края XIX – начала XX вв. (начальная хроника) / И. В. Алметева // Марийский археографический вестник. – Йошкар-Ола, 2005. – Вып. 15.
4. Андрей Данилович Альбинский – просветитель марийского народа [Электронный ресурс] // Режим доступа: <https://infourok.ru/andrey-danilovich-albinskiy-prosvetitel-mariyskogo-naroda-religiozniy-deyatel-veka-klass-2248338.html>.
5. Апакаев, П. А. Просветители Марийского края / А. П. Апакаев. – Йошкар-Ола, 1990.
6. Архимандрит Иоанн (Крестьянкин). Составлено по трудам архим. Иоанна (Крестьянкина) / Архимандрит Иоанн (Крестьянкин). – Москва : Братство святого апостола Иоанна Богослова, 2012. – 448 с.
7. Библейская энциклопедия. – В 4-х выпусках. – Выпуск I. А–Е. – Труд Архимандрита Никифора. – Москва, 1891. – 904 с.
8. Васильев, М. Г. Распространение христианства в Казанском крае / М. Г. Васильев. – Казань, 1904. – 22 с.

9. Горномарийский район // Энциклопедия Республики Марий Эл / отв. ред. Н. И. Сараева. – Йошкар-Ола, 2009. – С. 23–25.
10. Декрет о свободе совести, церковных и религиозных обществах // Декреты советской власти : сб. док. / Ин-т марксизма-ленинизма при ЦК КПСС; Ин-т истории АН СССР : [многотомное изд.]. – Москва : Политиздат, 1957–1997. – Т. 1: 25 октября 1917 г. – 16 марта 1918 г. / подгот. С. Н. Валк и др. – С. 371–374.
11. Дмитриев, Т. А. Даты открытия школ дореволюционного Марийского края / Т. А. Дмитриев // Новые страницы в истории Марийского края / Труды МарНИИ. Йошкар-Ола, 1971. – Вып. 23. – С. 274–290.
12. Зорина, Л. Н. Этапы христианизации марийского населения Вятского края в контексте межкультурной коммуникации [Электронный ресурс] / Л. Н. Зорина // Гуманитарные науки. – 2017. – № 1. – Режим доступа: <https://docviewer.yandex.ru>.
13. Иванов, А. Г. История марийского литературного языка / А. Г. Иванов. – Йошкар-Ола, 1975
14. Иванов, А. Г. Культура и быт горных марийцев середины XIX в. в этнографическом описании М. С. Кроковского / А. Г. Иванов // Игнатьевские чтения. – Йошкар-Ола, 2003.
15. Иванов, А. Г. Расселение горных марийцев в XVIII веке / А. Г. Иванов // Поселения и жилища Марийского края. – Сб. ст. АЭМК. – Вып. 6. – Йошкар-Ола : МарНИИ, 1982. – С. 140–158.
16. Ильминский, Н. И. К истории инородческих переводов / Н. И. Ильминский. – Казань, 1884.
17. Ильминский, Н. И. О церковном богослужении на инородческих языках / Н. И. Ильминский. – Казань, 1883.
18. Иоанн Кронштадтский, святой праведный. Моя жизнь во Христе : извлечение из дневника : в двух частях. – Москва : Лепта Книга, 2011. – 896 с.

19. Исламов, Ф. Ф. Роль Казани в просвещении народов Поволжья (на примере марийского народа) / Ф. Ф. Исламов // Из истории развития народного образования и просветительства в Среднем Поволжье. – С. 88–95.
20. История Марийской АССР / отв. ред. А. В. Хлебников. Йошкар-Ола : Марийск. кн. изд-во, 1986. – С. 258.
21. «История о великом князе Московском». – Санкт Петербург, 1868. – С. 23.
22. История распространения православия на марийской земле [Электронный ресурс] // Режим доступа: <https://www.liveinternet.ru/users/iglar/post263783536/>.
23. История сел и деревень МАССР, Горномарийский район [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://www.12rus.ru/List/29/2097/>.
24. История сел и деревень Республики Марий Эл. Горномарийский район. – Йошкар-Ола, 2006.
25. Колчерин, А. С., Кукарцев, С. В. Храм Вознесения Господня села Пертнуры Горномарийского района республики Марий Эл как миссионерский центр / А. С. Колчерин, С. В. Кукарцев. – Казань. – 2019. – 57 с.
26. Колчерин, А. С. свящ. Архив Н. И. Ильминского как источник по истории просвещения и христианизации инородческого населения России : дис. ... канд. Богословия / Колчерин Алексей Сергеевич. – СПб. : Санкт-Петербургская Православная Духовная Академия, 2010. – 291 с.
27. Колчерин, А. С, свящ. Н. И. Ильминский. Директор Казанской инородческой учительской гимназии / А. С. Колчерин // Православный собеседник. – Казань : Изд-во Казанской Духовной Академии, 2002. – Вып. 1. – С.50–74.
28. Колчерин, А. С, свящ. Сведения о личности Н. И. Ильминского в его переписке и его значение для миссионерства / А. С. Колчерин // Православный собеседник. – Казань, 2004. – [Вып.] 3(8): Материалы IV научно-

- практической конференции «Современный мир, гуманитарные и богословские науки». – С. 163–168.
29. Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви // [Электронный ресурс] // «Азбука веры» – ведущий православный интернет-портал. – Режим доступа: <https://azbyka.ru/otechnik/dokumenty/kontseptsija-missionerskoj-dejatelnosti-russkoj-pravoslavnoj-tserkvi/>.
30. Кузнецов, С. К. Остатки язычества у черемис / С. К. Кузнецов // Журнал Министерства народного просвещения. – Т. 21. –1885.
31. Лаллукка Сеппо. Предпосылки формирования национального самосознания финно-угорских народов в XIX – начале XX в. / Сеппо Лаллукка // IX Конгресс этнографов и антропологов России. – Петрозаводск. – 4–8 июля. 2011. – С. 8–16.
32. Лаптев, М. Материалы для географии и статистики России, собранные офицерами Генерального штаба. Казанская губерния. [Электронный ресурс] : Спб. : Военная типография, 1864. – Режим доступа: <https://runivers.ru/lib/book3308/16846/>.
33. Марийский Государственный архив ф.172, оп. 1, д.270, стр.75.
34. Марийский государственный архив Ф.4, оп.1, д.598
35. Марийский государственный архив Ф.4, оп.1, д.931.
36. Марийцы. Историко-этнографические очерки. Коллективная монография. –Йошкар-Ола : МарНИИЯЛИ, 2005.
37. Миссиология : учебное пособие [Электронный ресурс] // Режим доступа: <https://azbyka.ru/otechnik/bogoslovie/missiologija-uchebnoe-posobie/>.
38. Национальный архив Татарстан ф.4, оп.50, д.13, л.29 об.
39. Никанор (Каменский), епископ. Черемисы и языческие верования их . [Электронный ресурс] / Никанор (Каменский) // «Азбука веры» – ведущий православный интернет-портал. – Режим доступа:

https://azbyka.ru/otechnik/Nikanor_Kamenskij/cheremisy-i-jazycheskie-verovaniya-ih/.

40. Об укреплении начал веротерпимости [Электронный ресурс] // Режим доступа: <https://drevo-info.ru/articles/10330.html>.
41. Первые переводческие работы богослужебных текстов на марийском языке [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://www.elupuu.org/index.php?id=332>.
42. Попов, Н.С. Новые черты развития народного образования в Марийском крае в 60–70-е годы XIX века / Н. С. Попов. –Йошкар-Ола, 1987 – С. 25–33.
43. Попов, Н. С. Православие в Марийском крае / Н. С. Попов. –Йошкар-Ола, 1987.
44. Попов, Н. С. Современное язычество финно-угорских народов России / Н. С. Попов // «Финно-угроведение». – 2001. – № 1. – С. 109–115.
45. Постановление Временного Правительства О свободе совести от 14 июля 1917 года.
46. Прокопьев, К. П., священник. Переводы христианских книг на инородческие языки в пер. пол. XIX века (исторический очерк) / К. П. Прокопьев – Казань, 1900.
47. Сануков, К. Н. К вопросу о развитии просветительского движения в Марийском крае / К. Н. Сануков // Из истории развития народного образования и просветительства в Среднем Поволжье. – Йошкар-Ола, 1993. – С. 68–90.
48. Сборник "Образование Марийской автономной области". – Йошкар-Ола, 1966. – С. 39.
49. Смирнов, И. Н. Обрусение инородцев и задачи обрусительной политики / И. Н. Смирнов // Исторический вестник. – СПб., 1892. – Т. 47. – С. 752–765.

50. Смирнов, И. Н. Черемисы : Историко-этнографический очерк / И. Н. Смирнов. – Казань, 1889. – С.81.
51. Степанов, А. Ф. «История становления марийской национальной школы» / А. Ф. Степанов. – Йошкар-Ола, 2008. – С. 67–111.
52. Степанов, А.Ф., Степанов, О. А. Из истории развития школьного дела до XX века / А. Ф. Степанов, О. А. Степанов. – Т.1. – Йошкар-Ола, 2000.
53. Степанов, А. Ф. Михаил Степанович Кроковский и первый «Черемисский букварь» / А. Ф. Степанов // История становления марийской национальной школы. Йошкар-Ола, 2008.
54. Степанова, М. В. Приобщение детей старшего дошкольного возраста к культуре разных народов посредством дидактической игры : автореф. дисс. ... канд. пед. наук / 13.00.02 / Степанова Марина Валерьевна – Москва, 2012 – 23 с.
55. Таймасов, Л. А. Православная церковь и христианское просвещение народов Среднего Поволжья во второй половине XIX начале XX века / Л. А. Таймасов. – Чебоксары, 2004.
56. Христианизация Марийского края [Электронный ресурс] // Режим доступа: <https://izi.travel/ru/9fcd-hristianizaciya-mariyskogo-kraja/ru>.
57. Христианская жизнь по Добротолубию. – Москва : Московский Свято-Данилов монастырь, 1991. – 224 с.
58. Хрусталеv, А. Г. Очерк распространения христианства между инородцами Казанского края / А. Г. Хрусталеv. – Казань, 1906.
59. Церковь [Электронный ресурс] // «Азбука веры» – ведущий православный интернет-портал. – Режим доступа: <https://azbyka.ru/cerkov>.
60. Яковлев, Г. Религиозные обряды черемис / Г. Яковлев. – Казань, 1887.

ПРИЛОЖЕНИЯ

Приложение А

Марийский Государственный архив ф.172, оп. 1, д.270, стр.75

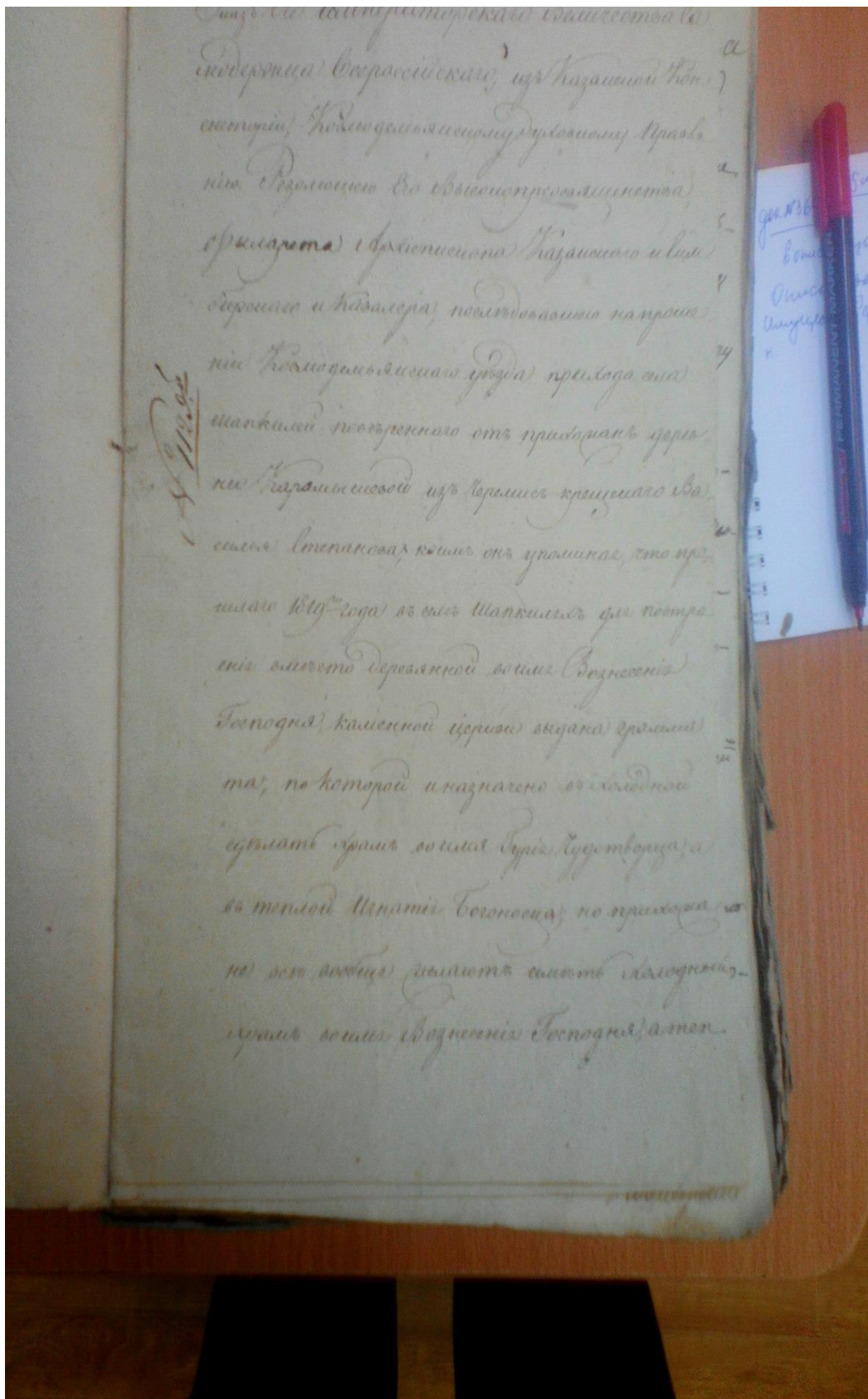
Въдомости

за 1828² году

Новгородской губернии Космодемьянского уезда села
Шенкиной

Церковь во имя Вознесения Господня безпримыльная
средняя, въ самостоятелънѣйшій постройка въ 1777 году
прежняя каменная, въ нѣчто коей вновь строится камен-
ная во имя Судагора (Гурья) въ примыслии Некстий
Вологодскій въ 1820 году; Земли къ оной отъ Моревскаго 33
десятины, на казенной книгѣ ка оную величества
Свидѣнно церковнослужителямъ оной великою купаву роздали
въ нѣчто оной посягаютъ отъ приходахъ ружу по одному
двору рѣки, двѣнадцать срубовъ пшеницы и въ нѣчто
съма 10 копеекъ дровачинъ съ рѣзвской души въ годъ при-
ходскій дворъ 478 въ нѣчто сума мурманскаго поля 2008
Менскіа 2232 Свидѣнно церковнослужителямъ въ тои 1828
году по нѣчто дровачинаго дохода 567 рублей 65 копеекъ,
въ нѣчто къ оному селу имѣются по нѣчто въ 2 верстахъ
села Некровскаго и Троицкаго Юны въ Тверстѣ Христо-
рождественское Норниваши въ 8 верстахъ, Христо-рождест-
венское Сербишево въ 7 верстахъ разстались отъ Ко-
сатори въ 135, а отъ Дуровскаго Правленія въ 17 верстахъ.

Суд =



Продолжение Приложения Б

Ваше Высочайшее повеление
на то, чтобы приимавшийся в
предписано: Сами же в
устроить восточный восточный
и азиатский во имя Высочайшего
Императорского Приказа
исполнения сего Высочайшего
повеления, для исполнения сего
повеления по сей исполнению,
исполнение сего Высочайшего
повеления 16 мая, 1829 года
Императорского Приказа

Султанов

в распоряжении во имя
императора устроить
императорский восточный
повеления, азиатский восточный
Высочайшего Императора

Императорского Приказа

1829

Указ
1829
1829

Населенные пункты прихода церкви Вознесения Господня села Перттуры

н о м е р	населенный пункт	число дворов			число жителей	
		всего	жилых	пустых	зарег	фактич
еласовское сельское поселение						
1	д.Амануры	40	30	10	69	69
2	д.Картуково	37	35	2	99	103
3	д.Климкино	29	24	5	61	62
4	д.Мурзанаево	38	34	4	104	105
5	д.Пепкино	29	23	6	54	55
6	д.Сидуково	22	21	1	76	79
7	д.Чаломкино	31	26	5	69	73
Троицко-посадское сельское поселение						
8	д.Елубкино	18	15	3	42	42
9	д.Лавранангер	17	14	3	59	59
10	д.Новая	25	16	9	51	52
11	д.Пернянгаши	45	39	6	119	120
12	д.Нотереево	44	35	9	107	107
13	д.Сиухино	118	99	19	283	285
14	д.Чекеево	60	48	12	165	166
Красноволжское сельское поселение						
15	д.Замятино	51	33	18	55	55
16	д.Вержуково					88
17	Емешево					257
18	Копань					87
19	Ямолино					274
20	Луково					58
21	М.Микряково					18
22	Эпаево					13
23	Тебаево					24
24	Сарапаево					107
25	Янькино					135
26	Пальтиино					47
27	Панькино					164
28	Парастаево					80
29	Тодымваж					61
30	Запольные Перттуры					144
31	Заовражные Перттуры					71
32	Село Перттуры					102
итого:32 населенных пункта		жителей-3143 чел.				

Современная компьютерная реконструкция вида церкви.
(была разрушена во время советской власти)



Фото сторожки начала 2000 г.г.



Иконостас храма Вознесения Господня



Приложение Ж





Список известных священнослужителей села Пертнур

1. Протоиерей Пернягашевский Дмитрий Григорьевич,
служил в 1804-1806 гг.
2. Протоиерей Альбинский Андрей Данилович, служил в 1812-1824 гг.
и в 1830-1832 гг.
3. Протоиерей Кроковский Михаил Степанович, служил в 1832-1841 гг.
4. Протоиерей Сергеев Григорий Сергеевич, служил в ?-1937 гг.
5. Иерей Трифонов Иоанн, служил в 1764-1806 гг.
6. Иерей Яковлев Алексей, служил в 1775-1782 гг.
7. Иерей Семенов Григорий, служил в 1780-1800 гг.
8. Иерей Фадеев Григорий, служил в 1785-1800 гг.
9. Иерей Михайлов Иоанн, служил в 1797-1804 гг.
10. Иерей Альбинский Игнатий Данилович, служил в 1801-1829 гг.
11. Иерей Григорьев Димитрий, служил в 1804-1812 гг.
12. Иерей Захаров Василий, в 1801-1806 гг. служил диаконом, в 1806-
1819 гг. – священник.
13. Иерей Глухов Афинодор Игнатьевич, служил в 1823-1832 гг.
14. Иерей Нурминский Андрей Иванович, служил в 1824-1825 гг.
15. Иерей Кудрявцев Андрей Яковлевич, служил в 1832-1844 гг.
16. Иерей Ильин Алексей, служил в 1841-1846 гг.
17. Иерей Элпидин Андрей Кузьмич, служил с 1844 г.
18. Иерей Ильин Андрей служил в 1867 г.
19. Иерей Сокольский Андрей, служил в 1867 г.
20. Иерей Троицкий Михаил, служил в 1868 г.
21. Иерей Виноградов Андрей, служил в 1868 г.

22. Иерей Богоявленский Василий, служил с 1874 г.
23. Иерей Петров Флегонт, служил в 1884 г.
24. Иерей Дмитриев Василий, служил в 1885 г.
25. Иерей Сапожков Георгий, служил до 1891 г.
26. Иерей Преображенский Иоанн Порфирьевич, служил с 1891 г.
27. Иерей Виноградов Николай Андреевич, служил с 1895 г.
28. Иерей Мудров Виктор Константинович, служил с 1891 г., до 1891 г.
– псаломщик, в 1891-1907 гг. диакон.
29. Иерей Смирнов Александр Алексеевич, служил в 1928 г.
30. Диакон Миролубов Федор, служил в 1868 г.
31. Диакон Оточев Михаил, служил с 1869 г.
32. Диакон Азатеев Михаил Семенович, служил в 1936 г.



Приложение К

Благоустройство источников и купален



Приложение Л

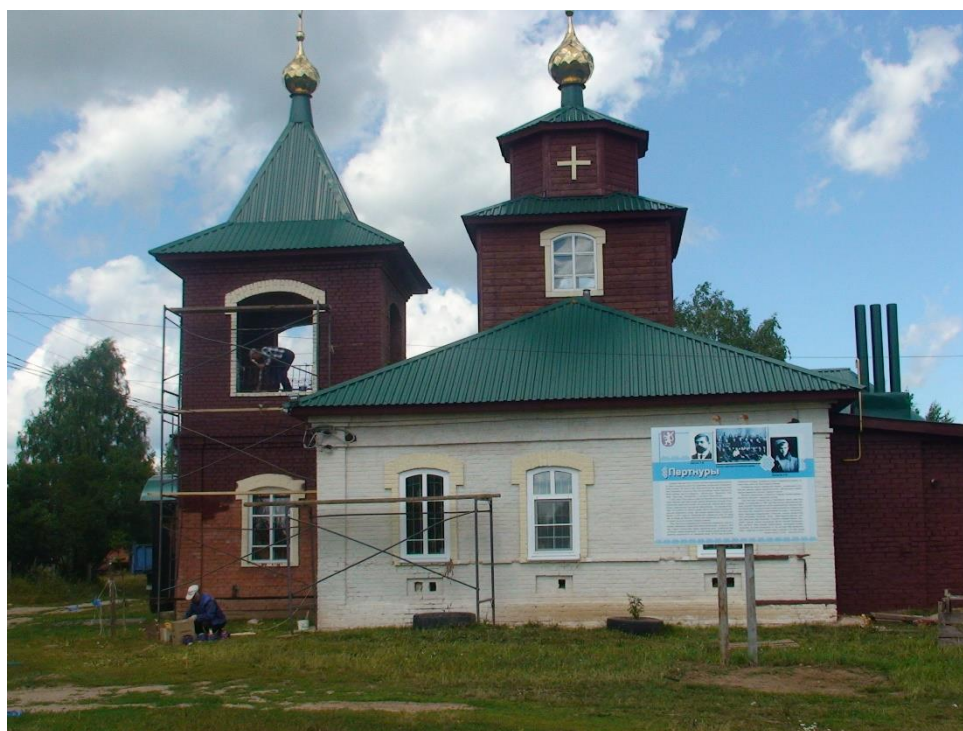


Приложение М

Водосвятный молебен



Обустройство храма Вознесения Господня



Приложение О

Крестные ходы



Приложение П

Трапеза во время крестного хода

